

Роберт Ванной , Основы библейских пророчеств, Лекция 21b

Амос

Амос

5. Политические и социальные условия того времени

Вернемся к нашему разговору об Амосе. Номер 5: «Политические и социальные условия того времени». И Израиль, и Иудея процветали. Израиль был освобожден от давления как Сирии, так и Ассирии. Нигде Амос прямо не говорит о Сирии, и нет никаких указаний на то, что у него были проблемы из-за этого.

Взгляните на 5:27: «За то Я пошлю вас в изгнание за пределы Дамаска, — говорит Господь, имя которому Бог Вседержитель». В 6:7: «Поэтому ты будешь среди нас первым, кто пойдет в изгнание, и твои пиршества и безделье прекратятся». В 6:14 здесь интересная формулировка: «Господь Бог Всемогущий провозглашает: Я возбужу против вас народы, дом Израилев, и они будут угнетать вас на всем пути от Лаво-Хамафа до долины Аравы». Это звонит в колокол? Особенно «от Лаво-Хамата до долины Аравы». Посмотрите на ссылку по отношению к Ионе в 4 Царств 14:25. Там говорится, что Иеровоам был «тем, кто восстановил пределы Израиля от Лаво-Хамафа до моря Аравы, по слову Господа, Бога Израилева, изреченному через раба Его Иону, сына Амиттая , пророка». из Гат Хефер». Итак, вы видите, Иона пророчествовал, что Израиль расширит свои границы от Лаво-Хамата до моря Аравы. Тут приходит Амос и говорит: «Я буду угнетать тебя от Лаво-Хамафа до долины Аравы». Таким образом, Амос близок к тому, чтобы определить страну-угнетателя как Сирию, хотя он не использует это слово явно.

Внутреннее – Процветание Внутри было процветание. У вас есть ссылки на роскошные дома богатых в 3:15: «Я разрушу зимний дом вместе с летним домом; дом, украшенный слоновой костью, будет разрушен, и особняки будут разрушены». Сейчас в Самарии ведутся раскопки , на которых были найдены сотни

инкрустированных слоновых костей. Наслаждение роскошью описано в 6:4-6: «Вы ложитесь на ложа, отделанные слоновой костью, и отдыхаете на своих ложах. Вы обедаете отборными ягнятами и откормленными телятами. Вы играете на своих арфах, как Давид, и импровизируете на музыкальных инструментах. Вы пьете вино полной чашей и пользуетесь лучшими лосьонами, но не скорбите о гибели Иосифа. Поэтому ты будешь в числе первых, кто отправится в изгнание, кончатся твои пиршества и бездельники». Итак, здесь много роскоши и богатства. Но, как указывает Эллисон, это одна сторона картины. Мы смотрим на богатых, но мы должны обратиться к домам бедняков, чтобы увидеть, как они живут. Эта сторона картинка видна, если вы посмотрите на 2:6, где вы читаете. «За три греха Израиля, даже за четыре, Я не обращу гнева Моего. Продают праведного за серебро, а бедного за пару сандалий. Они попирают головы бедняков, как прах земной, и отказывают в правосудии угнетенным». Так что несправедливости было много. Амос 8:4-6 продолжает эту тему: «Слушайте это, попирающие бедных и уничтожающие нищих земли, говорящие: когда пройдет новомесячие, чтобы мы могли продавать хлеб, и суббота, чтобы мы можем продавать пшеницу? Скупая мера и взвинчивая цены, и обманывая нечестными весами, покупая бедных за серебро и нуждающихся за пару сандалий, продавая даже отходы вместе с пшеницей». Итак, как указывает Эллисон, писатели любят описывать процветание, но по большей части они, похоже, не уделяют внимания справедливости. Итак, это комментарии об авторе и предыстории книги.

Б. Книга Амоса и ее содержание 1. Общий план Б. это «Книга Амоса и ее содержание». Одним из них является «Общий план». Я думаю, что книга делится на четыре части. Во-первых, «суд над окружающими народами», и мы кратко рассмотрим это. Амос предупреждает окружающие народы, в конечном счете, Иуду, и сосредотачивается на Израиле. Это первые две главы. Затем во втором разделе он дает более конкретные суждения об Израиле и причинах этого. Это главы с 3 по 6. И затем, в-третьих, раздел из пяти видений в главах 7, 8 и 9.

Последний раздел – обещание будущих благословений, Амос 9:11-15. Вот так падает содержимое. Основная тема — «Суд над Израилем за социальную несправедливость». Акцент делается на социальной справедливости, но также и на религиозном формализме. Так Амос заканчивает раздел о справедливости Божией в конце книги великой надеждой на обетование будущего восстановления по закону.

2. Амоса 1-2 Главы 1 и 2 — это первый раздел «Суд над окружающими народами». У вас есть суды над шестью окружающими народами, за которыми следует кульминационный суд. Амос следует обычной схеме, начиная каждый раздел фразой «За три греха», а затем он называет определенный город или страну: «И за четыре не отвратю гнева Моего». Итак, вы заметили в стихе 3: «За три греха Дамаскина, даже за четыре, не отвращу гнева Моего». Затем стих 6: «За три греха Газы, даже за четыре, не обращаю гнева Моего», и стих 9: «За три греха Тира, даже за четыре, не обращаю гнева Моего». И это следует через главу и во вторую главу: «За три греха», а затем за определенный город или народ, «и за четыре не обращаю гнева Моего». Выражение лучше всего понимать как указание на полноту их греховности — за три греха и за четыре.

Амос также следует образцу в порядке народов, о которых он говорит. Он говорит о всех чужеземных народах по имени их столицы. Он говорит о Сирии и называет их столицей Дамаском. Он говорит о Филистимии, используя столицу Газу в Амоса 1:6. И он говорит о Финикии, используя столицу Тир в стихе 9.

Итак, сначала он обращается к чужеземным народам, затем переходит к двоюродным народам, Едому, в стихе 11. Эдом происходит от Исава. Аммон в стихе 13; Аммон связан с Израилем, а аммонитяне происходят от старшей дочери Лота. Моав в главе 2 стих 1; Моав произошел от младшей дочери Лота. Итак, сначала он рассматривает три иностранных государства, а затем переходит к трем двоюродным народам.

Затем он подходит ближе к дому. Он говорит о братском народе, можно

сказать, об Иуде в 2:4, прежде чем сосредоточиться на самом Израиле, Северном Царстве, в 2:6. Поэтому я думаю, что прогрессия — это эффективный способ услышать, особенно от тех, кто мог видеть зло Израиля. Это поддерживает послание Амоса и фокусируется на проблеме, даже на Иудее — вот где он делает комментарии. Грехи в них не ограничиваются злоупотреблениями, которые присутствуют в Израиле. Как правило, он признает зло в себе всеми народами, и эти народы будут нести репарации, но не без моральной ответственности. Суд произносится за признанные грехи. Способ суда не указан, но если посмотреть на историю этих народов и наций, то кажется, что суд свершился.

Сосредоточенность Амоса на Иуде Амос начинает внутренне сосредотачивать свое внимание на Иуде. Вы заметили, что в 2:4 и 5 он говорит: «За три греха Иуды, даже за четыре, Я не обращаю гнева Моего. За то, что они отвергли закон Господа и не соблюдали постановлений Его, за то, что они были введены в заблуждение ложными богами, богами, которым следовали их отцы, Я пошлю огонь на Иудею, который пожрет крепости Иерусалима». Он добирается до Иуды, и там происходит значительный переход. Помните, что он обращается к Северному королевству, хотя сам с юга. Если бы он обратился непосредственно к Израилю, его могли бы обвинить в пристрастности. Север был сильнее экономически и политически, но на юге был храм. Амос описывает закон Господа, а также несоблюдение его уставов и следование другим богам. Это исполнилось в 4 Царств 24-25 при разрушении Иерусалима в 586 г. до н.э. Итак, над Иудой грядет суд.

Амос об Израиле В Амоса 2:6-16: «За три греха Израиля, даже за четыре, Я не обращаю гнева Моего. Они продают праведника за серебро и бедняка за пару сандалий». Я не буду читать все это. Но прыгайте вниз: «Я воздвиг пророков из сыновей твоих и назореев из юношей твоих». Затем стих 13 и далее: «Итак, я сокрушу тебя, как давит телега, нагруженная зерном. Быстрый не убежит, сильный не соберется с силами, и воин не спасет свою жизнь. Лучник не устоит...» Стих 16:

«Даже храбрейшие воины в тот день побегут нагими». Это кульминация первых двух глав. Он вынес приговор врагам Израиля одному за другим, и теперь он приходит к Израилю. Теперь он направляет свое послание Израилю, которому предстоит главный суд. Они предупреждали людей прежде, чем окружающие народы. День тьмы, а не света, день суда.

Иск о ковенантах а. Обвинение и обвинительный акт Чтобы донести это послание, Амос использует то, что некоторые называют «судебным процессом завета». Здесь прослеживаются особенности этой организационно-правовой формы. Обратите внимание, как это работает. Сначала у вас есть обвинение или обвинительный акт, то есть в стихах 6-8. Я прочитал часть этого: «Праведника продают за серебро... Они топчут головы бедняков». Стих 7: «Отец и сын используют одну и ту же девушку и таким образом оскверняют мое святое имя. Они ложатся возле каждого жертвенника на взятые в залог одежды. В доме своего бога они пьют вино, взятое в качестве штрафа». Это обвинение включает в себя социальные, моральные и религиозные нарушения — угнетение бедных в стихах 6 и 7 и моральное и религиозное отступничество в стихе 8. Они включали священную проституцию, которая, по их мнению, волшебным образом производила плодородие земли. Израиль предупредили, чтобы он не вмешивался в это. Здесь Господу поклоняются, как поклонялись бы обычным Ваалам. Эта практика была грубым нарушением завета. Что еще хуже, это было сделано с вещами, полученными в результате угнетения бедных. «Они ложатся возле каждого жертвенника на одежды, взятые в залог». Они занимались религией за счет бедных. Таково обвинительное заключение по иску о завете.

б. Милостивые деяния Государя в Всс. 9-11 Во-вторых, перечисление милостивых актов суверена в стихах 9-11. В стихах 9-11 говорится: «Господь говорит: «Я порази́л перед ними Аморрея, хотя он был высок, как кедры, и крепок, как дубы. Я уничтожил его плоды наверху и его корни внизу. Я вывел тебя из Египта и водил

тебя сорок лет по пустыне, чтобы дать тебе землю амореев . Я также воздвиг пророков из твоих сыновей». Разве это не правда? Я сделал все эти вещи. Я был верен. Я был любезен. Итак, рассказ о милостивых деяниях Господа. Бог постоянно соблюдал завет.

в. Отказ от пророческого предупреждения о завете Третьим элементом судебного процесса о завете является отклонение пророческого предупреждения о завете. Это можно найти в стихе 12: «А назореев ты напоил вином и пророкам запретил пророчествовать». Пророк призывает людей вернуться к заветной верности и покаянию, но и то, и другое было отвергнуто.

Это приводит к номеру четыре, предложению в стихах 13-16. Я это уже читал. Он дан в общих чертах. Конкретного прогноза нет, но указано суждение. Итак, это кульминация первой части книги, где Амос превращается из чужих народов в двоюродных народов, в братский народ Иуду и, в конечном счете, в Израиль.

3. Амос 3-6 Судебные

приговоры Давайте перейдем ко второму разделу, главам 3-6, где есть более конкретные приговоры. Этот раздел состоит из трех бесед, каждая из которых начинается с этой фразы: «Слушайте это слово, которое сказал Господь». Вы заметили, что в 3:1 «Слушайте это слово, которое Господь сказал о вас, о народ Израиля». В 4:1: «Слушайте это слово, коровы Васанские, что на горе Самарии, женщины, притесняющие бедных и теснящие бедных». И 5:1: «Слушайте слово сие, дом Израилев, сетование, которое я поднимаю о вас». Это три шаблонных введения этих разделов.

а. Амоса 3 Я хочу обратить особое внимание на 3 -ю главу. В Главе 3:1-2 говорится: «Слушайте это слово, которое Господь изрек о вас, народ Израиля, о всем племени, которое Я вывел из Египта : Я избран из всех племен земных; поэтому Я накажу вас за все ваши грехи». Я думаю, что этот стих резюмирует суть

послания. Идея завета здесь центральная, хотя термин *berit* [завет] не встречается. В главе 6 «За то Я накажу вас», которая взята из давнего традиционного подхода к идеям завета, где вы указываете всех пророков, использовавших слово берит [завет], и оцениваете результат на этой основе. . Поскольку слово *berit* [завет] не используется широко пророками, Д. Хиллерс делает неуместный вывод, что завет не занимал очень важного места в концептуальном мире пророков. Но то, что предлагает Хиллерс, и он обращает внимание на то, что в последнее время очень много попыток в трех направлениях работы в отношении завета и пророков. Во-первых, терминология завета. Другими словами, да, пророки не всегда могут использовать слово *berit*, завет, но они используют язык завета. Таким образом, вы получаете более косвенный подход к функционированию завета, используя заветную терминологию. Во-вторых, литературный образец завета мы только что видели в конце главы 3 с иском о завете. И, в-третьих, использование заветных проклятий.

Терминология завета В начале анализа терминологии завета я привожу здесь в ваших заметках цитату с использованием *yada'* [знать] в главе 3:2. NIV говорит: «Я выбрал только тебя». Посмотрите на текст на иврите. Это не говорит об этом. Он говорит: «Ты знаешь только меня». Это *yada'* [знать]. «Только тебя я знаю из всех племен земных; поэтому я накажу тебя». Что это значит? Что это может означать? — Ты только мне известен. Разве Господь не знал, что на земле есть другие народы, кроме Израиля? И почему вывод «ты только меня знаешь, поэтому я тебя накажу»? Какое отношение знание имеет к наказанию? Итак, несколько комментариев по поводу *yada'*. Этот термин имеет широкий диапазон значений от «понимать» до «полового акта». Что это означает в отношении требований Бога или когда Яхве говорит: «Он знает Израиля»? Знание может идти в обоих направлениях. Но это то, о чем говорится в Амоса 3:2: «Тебя только Я знаю... поэтому я накажу тебя». В каком смысле правда, что Яхве знал только Израиль, и почему это встречается в Ам. 3:2? Таким образом, существует логическая связь

между знанием Богом Израиля и их гибелью. Стало ясно, что здесь мы имеем словоупотребление «знать», заимствованное из терминологии международных отношений. У Хаффмона есть статья о *yade*. Он говорит, что ближневосточные цари используют *yada'*, чтобы знать, как в хеттских, так и в аккадских текстах, чтобы признать законного вассала. Посмотрите на страницу 49 ваших цитат под Гербертом Хаффмоном. Он говорит: « Наиболее очевидное техническое использование слова «знать» связано со взаимным юридическим признанием со стороны сюзерена и вассала». В Малой Азии вассалы обещают знать только великого царя. Более того, «другого Господа вы можете не знать». А в договорах хеттский сюзерен уверяет вассалов, что в случае восстания против вассала «Солнце будет знать только вас». Итак, «знать» здесь признает человека законным сюзереном или вассалом. Контекстом является договор или завет.

Но Хаффмон продолжает: « «Знать» также используется как технический термин для признания положений договора обязательными». Они перечисляли правила и говорили: «Вы знаете это». Теперь на этом фоне слова Амоса уже не кажутся загадочными. Лексика знакома с международными отношениями. Яхве признал только Израиль своим законным слугой, своим вассалом. Поскольку такого рода завет включал в себя обязательства, а вассал их не выполнил, «поэтому я накажу тебя за все твои беззакония». Некоторые из вас в своих газетах заметили, что термин «знать» между Господом и Израилем встречается в ряде мест. Посмотрите на Осию 13:4-6. Вы получаете это с другой стороны. «Но Я Господь, Бог ваш, Который вывел вас из Египта. Вы должны, — говорит NIV, — признавать, — но это *yada'*, — никакого Бога, кроме меня, никакого Спасителя, кроме меня. Я заботился, — это тоже *yada*, — о тебе в пустыне, в стране палящего зноя. Когда я их кормил, они были довольны; когда они были довольны, они возгордились; потом меня забыли. И я нападу на них, как лев».

Подобным образом Иеремия говорит в Иеремии 24:7: «Я дам им сердце, чтобы они знали Меня, что Я Яхве. Они будут Моим народом, а Я буду их Богом, ибо они вернуться ко Мне всем своим сердцем». То, что такого рода знание тесно

связано с поведением людей, видно из другого отрывка, в Иеремии 22:15, где вы читаете, и это о Шаллуме, сыне Иосии: «Он говорит: «Я построю себе великий дворец». с просторными верхними комнатами. ... Делает ли вас королем то, что у вас все больше и больше кедров? Разве отец твой не ел и не пил? Он поступал правильно и справедливо, так что все у него шло хорошо. Он защищал дело бедных и нуждающихся, и поэтому все шло хорошо. Разве не это значит знать меня? возвещает Господь». Мы также видим связь между пророческой терминологией, связанной с договорными отношениями. Несмотря на то, что *берит* используется нечасто, комплекс идей, связанных с заветом, присутствует. Из длинного отрывка из Дж. А. Томпсона словарь завета вытягивает часть языка завета, который вы можете не осознать, глядя на слова. Он говорит: « Вообще, как в Ветхом Завете, так и в ближневосточных договорах стороны описывались как «царь» или «господин», с одной стороны, и «слуга» — с другой. Положения завета были известны как «слова» или «заповеди» . Все договоры и заветы имели «свидетелей» принесенной «клятвы». Глаголы «править», «любить», «служить», «благословлять», «проклинать», «повиноваться», «клянуться», «заставлять клясться», «призывать в свидетели» и другие, кроме того, принадлежат к тому же генералу *Sitz im Leben*, а именно к сюзеренско-вассальному обществу, которое дало начало ближневосточным договорам и дало многозначительную метафору для выражения завета», и *yada'* включено туда.

Литературная модель: проклятия завета Вторая — это литературная модель завета , которую мы уже рассмотрели. Третья категория — использование проклятий завета. Хиллерс указывает: « Снова и снова мы обнаруживаем, что пророки формулируют свои оракулы горя в терминах, повторяющих проклятия, связанные с договорами», подобно Левиту 26 и Второзаконию 28, известным, « потому что это длинный список проклятий, связанных с заветом с Яхве — в нем говорится, что произойдет: «Если вы отвергнете Мои постановления и возненавидите Мои законы, так что не будете исполнять всех Моих заповедей и

таким образом нарушите Мой завет». Это проклятия договора . Это становится важным в Амоса 3:10, где это становится важным для оценки пророков. Многие современные исследования пророков были посвящены пророческой психологии, пытающейся уловить их состояние ума. Их беспокоил монотеизм и праведная жизнь. Но точка зрения, которую мы рассматриваем, предполагает, что пророки были фигурами, которые использовали ключевые фразы из истории и завета Израиля, а не из своего собственного сознания. Их оракулы — просто проклятия завета. Они просто возвращаются к своим основаниям во Второзаконии 28 и Левите 26.

б. Амос 4

Теперь давайте перейдем к главе 4. Это пример того самого. Видите ли, в 4:6-12 Амос говорит: «Я дал вам пустые желудки во всех городах и недостаток хлеба во всех городах, но вы не вернулись ко мне». Этот рефрен «но ты не вернулся ко мне» повторяется пять раз. Это в 6б, 8б: «Люди шатались из города в город за водой, но не напился, а ты ко мне не вернулся». 9б и 10б: «Я наслал на вас язвы, как и в Египет, убил ваших юношей мечом... но вы не возвратились ко Мне». Это в 11б, «но ты не вернулся ко мне». А затем в 12: «Поэтому вот что Я сделаю с тобой». Бог посылал много предупреждений в виде проклятий завета, но они не были услышаны .

Перейдите к Второзаконию 28 и Левит 26 и обратите внимание на список стихов в вашем плане. Вы обнаружите, что в стихе 6 Амоса 4 говорится о голоде. Вернитесь ко Второзаконию 28:17 и 18, где мы читаем: «Прокляты будут твоя корзина и твоя квашня. Проклят будет плод чрева твоего, и плод земли твоей, и телята волов твоих, и овцы волов твоих». Вернитесь к Амосу 4:7, 8 — у вас засуха. «Я послал дождь на один город, но удержал его от другого. На одном поле был дождь; у другого ничего не было, и он засох». Второзаконие 28:23: «Небо над твоей головой будет медным, земля под тобою железной. Господь обратит дождь твоей страны в пыль». Амос 4:9а, плесень: «Я поразил ваши сады и виноградники

гнилью и плесенью». Второзаконие 28:22: «Поразит тебя Господь изнуряющей болезнью, лихорадкой и воспалением, зноем и засухой, увяданием и ржавчиной». Амос 4:9б, саранча: «Саранча пожрала ваши смоковницы и маслины».

Второзаконие 28:38 и 42: «Вы посеете много семян в поле, но соберете мало, потому что их поест саранча». Я послал их, но это не заставило вас покаяться. В конце 11-го стиха: «Но вы еще не вернулись ко мне».

Затем стих 12: «Поэтому вот что Я сделаю с тобой, Израиль». Что он собирается делать? Это не говорит. «И поскольку Я сделаю это с тобой, приготовься к встрече с твоим Богом, Израиль». Это неполное выражение. Некоторые предполагают, что глаголы были утеряны, и они встречаются в 3:14б: «Я разрушу жертвенники Вефиля, роги жертвенника будут отсечены». Так вы бы сказали: «Поэтому вот что Я сделаю с тобой, Израиль», а затем вставили бы: «Я разрушу жертвенники...». Но это совершенно произвольно — его можно было подтянуть откуда угодно. Это понятно. Вы проходите через все эти грехи и «но не вернулись ко мне». Подразумевается, что это будет хуже, чем то, что уже произошло. Мне кажется, что Израиль может ожидать в этой кульминации проклятий завета. Я думаю, что это то, что здесь подразумевается и что понимается без слов. Вернитесь к Левит 26:27 и далее: «Если, несмотря на это», то есть эти проклятия завета придут на вас из-за вашего непослушания, «вы не будете слушать меня, я семь раз накажу вас за ваши грехи». ». Стих 31: «И города ваши превращу в руины». Стих 32: «Я опустошу землю». Стих 33: «Я рассею вас по народам, обнажу меч Мой и буду преследовать вас. Земля ваша будет опустошена, и города ваши будут лежать в руинах». Вот что приходит в конце пророческого послания, если вы все еще не вернетесь к Богу. Так что мне кажется, что это будет понятно. Вот что я буду делать, исполняя проклятия завета на тех, кто отказывается покаяться, и на тех, кто не «вернется ко мне».

В следующий раз мы подробно рассмотрим заключение Амоса 9:11-15 и его цитату в Деяниях 15.

Транскрипция Теда Хильдебрандта
Грубая редакция Теда Хильдебрандта
Окончательное редактирование Кэти Эллс
Повторно рассказан Тедом Хильдебрандтом