

## 罗伯特·范诺伊，《圣经预言的基础》，讲座 21b

### 阿莫斯

#### 阿莫斯

#### 五、当时的政治社会状况

让我们回到关于阿莫斯的讨论。第五是“当时的政治和社会状况”。以色列和犹大国都繁荣昌盛。以色列摆脱了叙利亚和亚述的压力。阿莫斯没有在任何地方明确谈到叙利亚，也没有迹象表明他因此而陷入麻烦。请看 5 章 27 节：“耶和华说，‘我必将你们掳到大马士革以外。’他的名字是全能的神。”在 6:7 中，“因此，你们在我们中间将是最先被掳去的，你们的筵席和休闲也将结束。”在 6 章 14 节，这里有一段有趣的文字：“主、万能的神宣告：‘以色列家啊，我要煽动列国来攻击你们，他们必从哈马口一直欺压你们，直到亚拉巴谷。’”这是否敲响了警钟？特别是“从哈马勒波到阿拉巴谷”。请看列王纪下 14:25 中有关约拿的参考文献。那里说，耶罗波安是“恢复以色列边界从哈马口到亚拉巴海的人，正如耶和华以色列的神借他仆人先知亚米太的儿子约拿所说的话”。形成迦特·希弗。”所以你看约拿预言以色列将从哈马勒波延伸到阿拉巴海。阿摩司前来说道：“我要压迫你们，从哈马口直到阿拉巴谷。”因此，阿莫斯几乎将压迫者国家认定为叙利亚，尽管他没有明确使用这个词。

内部—繁荣 内部繁荣。你在 3 章 15 节中提到了富人的奢华房屋：“我要拆毁

冬宫和夏宫；用象牙装饰的房屋将被摧毁，大厦将被拆除。”现在撒玛利亚的发掘工作中发现了数百件镶嵌象牙。6:4-6 中描述了奢华的筵席：“你们躺在镶嵌象牙的床上，躺在沙发上。您可以享用精选的羔羊肉和肥牛犊。你像大卫一样弹奏竖琴，并即兴演奏乐器。你一碗一碗地喝酒，用最好的乳液，但你并不为约瑟的毁灭而悲伤。因此，你将成为第一批被流放的人，你的宴席和闲逛也将结束。”所以，有很多奢侈和财富。但正如埃里森指出的那样，这只是事情的一方面。我们看富人，但我们必须转向穷人的房子，看看他们的生活如何。如果你看一下你所读到的2:6，就会看到图片的另一面。“以色列犯了三罪，即使是四罪，我也不会收回我的愤怒。他们为了银子出卖义人，为了一双凉鞋出卖穷人。他们践踏穷人的头，就像践踏地上的尘土一样，拒绝为受压迫者伸张正义。”于是就有了很多不公平的事情。阿摩司书8章4-6节继续这个主题：“你们这些践踏穷乏人、残害地上穷人的人，当听这话：‘月朔几时才过去，我们才能卖粮，安息日才结束，我们可以推销小麦吗？偷税漏税，抬高物价，用不诚实的秤来作弊，用银子买穷人，用凉鞋买穷人，甚至用小麦卖扫地。”因此，正如埃里森指出的那样，作家们喜欢描述繁荣，但在大多数情况下，他们似乎没有关注正义。这些是对作者和本书背景的评价。

B. 阿摩司书及其内容 1. 概要B. 是“阿摩司书及其内容”。一是《总体纲要》。我认为这本书分为四个部分。首先，“对周边国家的审判”，我们将简要地

讨论一下。阿莫斯警告周边国家，最终是犹大国，并重点关注以色列。这是前两章。那么第二节他所做的就是对以色列做出更具体的判断以及其原因。这是第 3 章到第 6 章。第三章是第 7、8 和 9 章中的五个异象。最后一部分是未来祝福的应许，阿摩司书 9:11-15。这就是内容掉落的方式。主题是“对以色列社会不公正的审判”。强调社会正义，但也强调宗教形式主义。因此，阿摩司在书的结尾处以上帝的公义结束了这一部分，并承诺未来在律法下的复兴。

2. 阿摩司书 1-2 章第一章和第二章是第一部分，“对四围列国的审判”。你对周围的六个国家进行审判，然后是一个高潮审判。阿莫斯遵循常规模式，用短语“犯了三罪”来介绍每个部分，然后他指出了某个城市或国家的名字，“犯了四罪，我不会收回我的愤怒。”所以你在第3节中注意到，“大马色三罪四罪，我也必不免怒。”然后第 6 节，“迦萨三罪四，我必不免去我的怒。”第 9 节，“推罗三罪四，我也不免我的怒。”这贯穿这一章，一直到第二章，“因三罪”，然后是某个城市或国家，“因四罪，我不会收回我的愤怒。”这个表达最好被理解为表明他们的罪孽—三罪和四罪。

阿莫斯还遵循他所说的国家顺序的模式。他谈到外国人民时都直呼其首都的名称。他谈到叙利亚并提到首都大马士革。他在《阿摩司书》1:6 中提到非利士时使用了首都加沙。他在第 9 节中提到腓尼基时使用了首都提尔。

因此，他首先向外国讲话，然后在第 11 节中转向表兄弟国家以东。以东来自以扫。第 13 节中的阿蒙；亚扪人与以色列有关，亚扪人来自罗得的大女儿。摩

押在第 2 章第 1 节；摩押是罗得小女儿的后裔。因此，他首先考察了三个外国，然后转向三个表亲国家。

然后他离家更近了。他在 2:4 中谈到了兄弟国家，你可能会说是犹大，然后在 2:6 中集中讨论以色列本身，即北方王国。所以我认为进展是一种有效的聆听方式，尤其是那些能够看到以色列邪恶的人。它支持了阿莫斯的信息，并聚焦于这个问题，甚至是关于犹大——这就是他发表评论的地方。他们所犯的罪并不仅限于以色列境内存在的虐待行为。一般来说，他承认所有国家本身都是邪恶的，这些国家将面临赔偿，但并非没有道义责任。审判是针对已被承认的罪而宣布的。审判的手段没有具体说明，但如果你看看这些民族和国家的历史，似乎审判已经被执行了。

**阿莫斯对犹大的关注** 阿莫斯开始将他的注意力集中在犹大身上。你注意到他在第 2 章 4 节和第 5 节中说：“犹大人三罪四罪，我必不免怒。因为他们弃绝了耶和华的律法，不遵守他的律例，被他们祖先所信奉的假神所引导，我必降火临到犹大，烧毁耶路撒冷的堡垒。”他到达犹大，发生了重大的转变。请记住，尽管他本人来自南方，但他正在对北方王国说话。如果他直接转向以色列，他可能会被指责有偏见。北方在经济和政治上更强大，但南方有寺庙的存在。阿摩司描述了耶和华的律法，而不是遵守他的律例和追随别神。这在列王纪下 24-25 中在公元前 586 年耶路撒冷被毁时应验了，所以审判即将临到犹大。

**阿摩司论以色列** 在阿摩司书 2:6-16 中，“以色列三罪四罪，我必不免怒。他

们为了银子出卖义人，为了一双凉鞋出卖穷人。”我不会读全部内容。但跳到“我也从你的子孙中兴起先知，从你的少年人中兴起拿细耳人”。第 13 节接着说：

“现在我要把你们压碎，如同满车的粮食压碎一样。快者不逃，强者不奋发，勇者不保命。弓箭手不会坚守阵地……” 第 16 节，“到那一天，即使是最勇敢的战士也会赤身裸体逃跑。”这是前两章的高潮。他已经对以色列的敌人发出了一个又一个的审判，现在它临到了以色列。现在他向以色列发出信息，他们将接受主要的审判。他们之前曾通过周边国家警告过人们。这是黑暗而不是光明的一天，是审判的一天。

契约诉讼指控和起诉书 为了传达这一信息，阿莫斯使用了一些人所说的“盟约诉讼”。从这里可以看出这种法律形式的特点。请注意这是如何实现的。首先，你有一个指控或起诉，即第 6-8 节。我读到了其中的一部分，“他们为了银子而出卖义人……他们践踏穷人的头。”第 7 节：“父子利用同一个女儿，褻渎了我的圣名。他们穿着当做的衣服躺在每个祭坛旁边。在他们神的殿里，他们喝被当作罚款的酒。”该控诉涉及社会、道德和宗教侵犯—第 6 节和第 7 节中对穷人的压迫，以及第 8 节中的道德和宗教背道。这些涉及神圣的卖淫，他们认为这神奇地产生了土地的肥沃。以色列被警告不要参与其中。在这里，主像普通的巴力一样受到崇拜。这种做法严重违反了《公约》。更糟糕的是，这是通过压迫穷人获得的东西来完成的。“他们穿着当做的衣服躺在每座祭坛旁边。”他们以牺牲穷人为代价来从事宗教活动。这就是盟约诉讼的起诉书。

b. Vss 中君主的仁慈行为。 9-11 其次是对主权者仁慈行为的叙述。九至十一节说，‘耶和华说：‘我在他们面前消灭了亚摩利人，他虽然高大如香柏树，坚固如橡树。我在上面毁了他的果实，在下面毁了他的根。我把你们从埃及领出来，在旷野里引导你们四十年，为要将亚摩利人之地赐给你们。我也从你们的子孙中兴起了先知。’”这不是真的吗？我已经做了所有这些事情。我一直很忠诚。我已经很仁慈了。因此，要背诵主的仁慈作为。神一直遵守圣约。

C. 拒绝先知性之约警告圣约诉讼的 第三个要素是拒绝先知性之约警告。这见于第12节。“你们却叫拿细耳人喝酒，又吩咐先知不要说预言。”先知呼吁人们回归圣约的忠诚和悔改，但两者都被拒绝了。

这就引出了第四点，即第 13-16 节中的句子。我已经读过了。它是笼统地给出的。没有具体的预测，但列出了判断。这就是本书第一部分的高潮，阿莫斯从外国转向表兄弟国家，转向兄弟国家犹大，最后转向以色列。

### 3. 阿摩司书 3-6 审判的

宣告 让我们进入第二部分第3-6章，那里有更具体的判断声明。本节由三段经文组成，每段经文都以这句话开头：“听听主所说的这句话。”你注意到在第 3 章第 1 节中，“以色列人哪，当听耶和华攻击你们的话。”在四章一节，“撒玛利亚山巴珊的母牛哪，欺压穷人、压榨穷乏人的妇女们，当听这话。” 5:1, “以

色列家啊，请听我为你们所作的这首哀歌。”这是这些部分的三个公式化介绍。

A. 阿摩司书 3 我想特别看一下第 3 章。第 3 章 1-2 节说：“以色列人哪，你们要听耶和华攻击你们的话，就是攻击我从埃及领上来的全家：‘你们只我从世上所有的家庭中选出；因此我会惩罚你所有的罪孽。’”我认为这节经文总结了信息的本质。尽管没有找到 “*berit*” (契约) 这个术语，但契约的思想是这里的核心。在第 6 章中，“因此我要惩罚你”，这是取自圣约思想的长期传统方法，其中你找到了所有使用 *berit* [圣约] 这个词的先知，并在此基础上评估结果。因为 “*berit*” (圣约) 这个词并没有被先知们广泛使用，D. Hillers 得出了不恰当的结论：“圣约”在先知的概念世界中并没有占据非常重要的地位。但希勒斯所建议的，以及他提请注意的事实是，近来，在与圣约和先知相关的三个工作领域中有很多尝试。一、契约术语。换句话说，是的，先知可能并不总是使用“圣约”这个词，但他们确实使用圣约语言。因此，通过使用圣约术语，你可以更间接地了解圣约的运作。其次，我们刚刚在第三章末尾的《盟约诉讼》中看到了盟约的文学模式。第三，是圣约诅咒的使用。

圣约术语第一个关于圣约术语的分析，我在你的笔记中引用了第 3 章第 2 章中使用 *yada'* [知道] 的内容。NIV 说：“我只选择了你。”看看希伯来语文本。它没有这么说。它说：“只有我知道你。”这是雅达 (*yada*) [知道]。“世上万族中我只认识你；所以我要惩罚你。”这意味着什么？这可能意味着什么？“你只

有我知道。”难道主不知道地上除了以色列以外还有其他民族吗？为什么会得出“你只有我知道，所以我要惩罚你”的结论？知道与惩罚有什么关系？所以对 *yada* 有一些评论。该术语具有广泛的含义，从“理解”到“性交”。就神的要求而言，或者当耶和华说“他认识以色列”时，这意味着什么？知道可以双向发展。但这就是《阿摩司书》3:2 中所说的：“只有我知道……所以我要惩罚你。”在什么意义上，耶和华只认识以色列？为什么它出现在阿摩司书 3:2 中？因此，上帝对以色列的认识和他们的灭亡之间存在着逻辑上的联系。很明显，我们在这里借用了国际关系术语中的“知道”一词。赫夫蒙有一篇关于 *yada* 的文章。他说，近东国王在赫梯语和阿卡德语文本中都使用 “*yada*”（“知道”）来承认合法的封臣。查看 Herbert Huffmon 下您的引文第 49 页。他说，“‘知道’最明显的技术用法是指宗主国和附庸国之间的相互法律承认。”在小亚细亚，诸侯们承诺只认识伟大的国王。此外，“还有一位你可能不认识的主”。在条约中，赫梯宗主向诸侯保证，如果诸侯叛乱，“太阳只会认识你们。”因此，“知道”承认一个人是合法的宗主国或附庸国。上下文是条约或盟约。

但赫夫蒙接着说，“‘知道’也被用作承认条约规定具有约束力的技术术语。”他们会列出规定并说：“你知道这些。”现在有了这样的背景，阿莫斯的话就不再神秘了。这些词汇是国际关系中所熟悉的。耶和华只承认以色列是他的合法仆人、他的附庸。由于这种盟约涉及义务，而诸侯没有履行这些义务，“所以我将惩罚你的一切罪孽。”你们中的一些人在论文中注意到，主和以色列之间的“认

识”这个词在很多地方都有出现。请看何西阿书 13:4-6。你可以从另一个方向得到它。“但我是耶和华你的神，曾将你从埃及领出来。你应该，”新国际版说，“承认”，但这就是 *yada'*，“除了我，没有上帝，除了我，没有救世主。我关心，”这也是 *yada'*，“在沙漠中，在炎热的土地上的你。当我喂它们时，它们很满意；当他们满足时，他们就变得骄傲；当他们满足时，他们就变得骄傲；当他们满足时，他们就变得骄傲。然后他们就忘记了我。所以我会像狮子一样攻击他们。”

耶利米在耶利米书 24:7 中也有类似的说法：“我要赐给他们一颗认识我的心，认识我是耶和华。他们将成为我的子民，我将成为他们的上帝，因为他们将全心全意地归向我。”这种知识与人民的行为密切相关，这在耶利米书 22:15 的另一段经文中显而易见，你在其中读到，这是约西亚儿子沙龙的，“他说：‘我要为自己建造一座宏伟的宫殿楼上有宽敞的房间。……拥有越来越多的雪松会让你成为国王吗？你父亲没有吃喝吗？他做了正确、公正的事，所以一切都很顺利。他捍卫穷人和有需要的人的事业，所以一切都很顺利。这不正是认识我的意义吗？这是耶和华说的。’”我们还看到与条约关系相关的预言术语之间的联系。尽管 *berit* 不经常使用，但与圣约相关的复杂思想却是存在的。从 JA Thompson 的长篇摘录中，契约的词汇提取出了一些你可能无法通过查看单词来意识到的契约语言。他说：“一般来说，在旧约和近东条约中，双方一方面被描述为‘国王’或‘主’，另一方面被描述为‘仆人’。圣约的规定被称为“言语”或“诫命”。所有条约

和盟约都有所作出的“誓言”的“见证人”。动词“统治”、“爱”、“服务”、“祝福”、“诅咒”、“服从”、“起誓”、“起誓”、“传唤作证”以及其他动词，都属于同样广义的“Sitz im Leben”，即宗主附庸社会，它产生了近东条约，并为盟约的表达提供了一个寓意深刻的隐喻。

文学模式：圣约诅咒第二个是 我们已经看过的圣约的文学模式。第三类是圣约诅咒的使用。希勒斯指出，“我们一次又一次地发现，先知们用与条约相关的咒语相呼应的方式来表达他们的灾难神谕”，类似于《利未记》第 26 章和《申命记》第 28 章，“因为它是一长串与条约相关的咒骂”而闻名。与耶和華所立的约——它告诉我们将会发生什么，‘如果你们拒绝我的律例，厌恶我的律法，以致你们不遵守我所有的诫命，从而破坏我的约。’”这是条约的咒诅。这在《阿摩司书》3:10 中变得很重要，因为这对于评估先知来说很重要。许多关于先知的现代学术研究都致力于预言心理学，试图捕捉他们的心理状态。他们关心一神教和正义的生活。但我们一直在考虑的观点是，先知是使用以色列历史和圣约而不是他们自己意识中的关键短语的人物。他们的神谕只是圣约的诅咒。他们只是回到了申命记 28 章和利未记 26 章的基础。

#### b. 阿摩司书 4

现在让我们进入第四章。这就是一个例子。阿摩司书 4 章 6 至 12 节说：“我使你们各城都空腹，各城也缺粮，然而你们仍不归向我。” “你还没有回到

我身边”这句话重复了五次。 6b、8b, “人们摇摇晃晃地从一个城镇到另一个城镇去取水, 但没有喝够, 而你却没有回到我身边。” 9 下和 10 下: “我在你们中间降了瘟疫, 如同降埃及一样; 我用刀杀了你们的少年人……然而你们却没有回到我身边。” 11b, “但你还没有回到我身边。” 然后在第 12 章, “所以我要这样对你。” 上帝以圣约诅咒的形式发出了许多警告, 但这些警告都被置若罔闻。

翻到《申命记》第 28 章和《利未记》第 26 章, 并记下大纲上的经文列表。你会发现阿摩司书第 4 章第 6 节说的是饥荒。回到申命记 28 章 17 和 18 节, 我们读到: “你的篮子和你的抔面盆都必受咒诅。你所生的孩子、你土地上的庄稼、你牛犊、羊羔都将受到咒诅。” 回到阿摩司书 4:7, 8—你遇到了干旱。 “我给一个城镇带来了降雨, 却阻止了另一个城镇的降雨。一片田野下着雨; 另一个则没有, 并且已经干涸了。” 申命记 28:23, “你头顶的天是铜的, 你脚下的地是铁的。主将使你国家的雨水化为尘土。” 阿摩司书 4:9a, 霉病, “我用枯萎和霉病袭击了你们的花园和葡萄园。” 申命记 28:22, “耶和华必用瘟疫、热病、炎症、酷暑、干旱、枯萎、霉病击打你。” 阿摩司书 4:9b, 蝗虫, “蝗虫吃了你们的无花果树和橄榄树。” 申命记 28:38 和 42: “你撒在田里的种子虽多, 收成却很少, 因为被蝗虫吃了。” 我已经把这些寄了, 但并没有让你悔改。第 11 节最后说: “你们还没有回到我这里来。”

第 12 节说: “以色列啊, 我必向你这样行。” 他要做什么? 它没有说。

“以色列啊, 因为我要对你这样做, 所以准备好迎接你的上帝吧。” 这是一个不完

整的表达。有些人认为动词已丢失，可在 3:14b 中找到：“我要拆毁伯特利的祭坛，祭坛的角必被砍断。”所以你会说，“因此，这就是我要对你做的事，以色列，”然后插入，“我要摧毁祭坛.....”但这完全是任意的一它可以从任何地方引入。据了解。你经历了所有这些罪孽，“但你还没有回到我身边”。这意味着事情将会比已经发生的事情更糟糕。在我看来，以色列在这个高潮中可以期待的是圣约的咒诅。我认为这就是这里所隐含的意思，也是无需说出来就能理解的。回到《利未记》26:27，“如果尽管如此，”也就是说，这些圣约的咒诅因为你的悖逆而临到你身上，“你不听我的话，我就要为你的罪刑罚你七倍””。第31节：“我必使你们的城邑变为废墟。”第32节：“我要使这地成为荒场。”第33节：“我必使你们分散在列国中，又要拔出刀来追赶你们。你们的土地将被荒废，你们的城市将成为废墟。”所以，如果你仍然不回归上帝，这就是预言信息最后会发生的事情。所以在我看来，这是可以理解的。这就是我要做的事，对那些拒绝悔改和不“回到我身边”的人执行圣约的咒诅。

下次我们将详细探讨阿摩司书 9:11-15 的结论及其在使徒行传 15 章中的引用。

特德·希尔德布兰特转录

粗略编辑：Ted Hildebrandt

凯蒂·埃尔斯最终编辑

由特德·希尔德布兰特重新叙述