

Доктор Роберт А. Петерсон, Спасение, Сессия 16, Освящение, часть 2, историческое исследование

© 2024 Роберт Петерсон и Тед Хильдебрандт

Это доктор Роберт Петерсон в своем учении о спасении. Это сессия 16, Освящение, Часть 2, Историческое исследование.

Давайте помолимся вместе, милостивый Отец.

Мы благодарим тебя за твою благодать, которая спасает нас, хранит нас, дает нам дары и благополучно приведет нас домой. Благослови нас, когда мы учимся у благочестивых мужчин и женщин о христианской жизни. Ободряй нас в нашем пути с тобой; мы молимся через Иисуса Христа, Господа нашего. Аминь.

В качестве исторического исследования, прежде чем мы перейдем к библейским формулировкам и систематическим формулировкам об освящении, мы рассмотрим пять различных точек зрения на христианскую жизнь. Мы сказали для начала, что у них больше общего, чем различного, и поэтому мы, в некотором смысле, несправедливо подчеркиваем их различия, но, тем не менее, это реальные различия.

Мы рассмотрели лютеранские и уэслианские взгляды, а теперь и взгляд Кесвика. Ежегодный Кесвикский съезд проводится в Кесвике, на севере Англии, с 1875 года. Из этих конференций возник особый взгляд на освящение, известный как теология Кесвика, или движение высшей жизни, которое оказало влияние на многих.

Эта теология подчеркивает победоносную христианскую жизнь посредством силы Святого Духа. Уэслианские учителя оказали влияние на ранние конференции, включая самого Джона Уэсли, Джона Уильяма Флетчера и Адама Кларка, уэслианцев. За эти годы многие христианские лидеры выступили в Кесвике.

Среди них миссионеры Хадсон Тейлор и Эми Кармайл, писатель-богослов Освальд Чемберс и евангелист Билли Грэм. В 2005 году Стивен Варавва написал основной источник по истории и теологии движения, *So Great Salvation*. Он называется с подзаголовком *The History and Message of the Keswick Convention*.

Прежде чем отметить отличительные черты теологии Кесвика, некоторые из которых спорны, мы отмечаем, что она разделяет многие общие евангельские акценты относительно христианской жизни. Она подчеркивает господство

Христа и личную святость и поощряет рвение к миссиям. Она превозносит завершённую работу Христа и оправдание верой как основание освящения.

Он правильно учит, что не только оправдание, но и освящение должно быть прожито верой во Христа. Он учит полагаться на силу Духа для жизни святости и любви. Согласно теологии Кесвика, христианская жизнь включает в себя два ключевых кризиса: оправдание и освящение.

И это обычно происходит в разное время. Оправдание происходит по благодати, через веру во Христа, как учили реформаторы. Освящение — это более позднее событие, происходящее после оправдания, и оно также происходит через веру во Христа.

Теология Кесвика учит, что эта вторая встреча со Святым Духом, второе благословение, необходима для успешной христианской жизни. Второе благословение позволяет верующим во Христа прогрессировать в святости и более глубоких вещах Бога. Христиане движутся от оправдания к освящению, второму благословию, через смирение и веру.

На самом деле, усердно стараться в христианской жизни бесплодно. Повторяя известный лозунг, оправданные верующие должны цитировать, отпустить и позволить Богу, закрыть цитату, наслаждаться победоносной христианской жизнью. Они должны отпустить собственные усилия по освящению и позволить Богу, Духом, сделать это через них.

Многим это кажется квиетизмом, взглядом, что ключ к духовности — это человеческая бездеятельность и пассивность. Критики утверждают, что учение Кесвика отговаривает верующих от борьбы с грехом и вместо этого доверяет Духу справиться с ним. Теология Кесвика полагает, что мы получаем оправдание и освящение верой, как мы уже говорили.

Поэтому мы получаем освящение, прося Бога об этом. Хотя христиане получают Святого Духа при обращении, они должны прийти к кризисной точке решения и верой довериться Духу, чтобы войти в высшую жизнь освящения. Оправдание означает принятие Христа как Спасителя.

Вторая работа освящения означает принятие Его как Господа. Хотя это не ведёт к безгрешному совершенству в этой жизни, которое произойдет только в следующей жизни, это должно привести к последовательному успеху в преодолении греха в христианской жизни. Дж. Робертсон МакКуилкен, который продвигает точку зрения Кесвика на освящение, недостатки, цитата, средние христиане с неверием и слишком часто ведут себя как неверующие, не побеждая грех и не повинуюсь Христу.

Его противоядие для них — нормальный христианин, в кавычках, то есть тот, кто живет согласно пониманию Кесвика освящения. Я цитирую Дж. Робертсона МакКуилкена, известного своим лидерством в Колумбийском библейском колледже и семинарии, и известного тем, что он бросил эту работу, чтобы стать постоянным сиделкой для своей жены, когда она заболела тяжелой деменцией и не могла заботиться о себе сама. Люди говорили: ты дурак! У тебя такая престижная должность, и ты помогаешь стольким.

И он сказал: я буду верным мужем по благодати Божией и доверюсь Господу, что он обеспечит школу, что он и сделал. Так что, похвальная жизнь, нет никаких сомнений. Благочестивый человек.

И эта школа славилась тем, что посылала миссионеров. Но это не значит, что теология Кесвика полностью верна. Цитируя Дж. Робертсона МакКуилкена, обычного христианина характеризуют любящие ответы на неблагодарность и безразличие, даже враждебность, и он полон радости среди несчастливых обстоятельств и мира, когда все идет не так.

Нормальный христианин побеждает в битве с искушениями, последовательно соблюдает законы Бога и растет в самообладании, удовлетворенности, смирении и мужестве. Мыслительные процессы находятся под контролем Святого Духа, и Священные Писания учат, что нормальный христианин подлинно отражает отношение и поведение Иисуса Христа. Бог занимает первое место в его или ее жизни, а благополучие других имеет приоритет над личными желаниями.

Нормальный христианин имеет силу не только для благочестивой жизни, но и для эффективного служения в церкви. Прежде всего, он или она имеет радость постоянного общения с Господом. Это из *Five Views of Sanctification*, Zondervan 1996.

Очевидно, что одним из пяти взглядов является теология Кесвика, страница 151. Я собираюсь оценить их после рассмотрения пятидесятнических и реформатских взглядов. Пятидесятнический взгляд на христианскую жизнь.

Пятидесятничество берет свое начало в первых десятилетиях 20-го века и служениях Чарльза Пархэма в Топике, Канзас, и Уильяма Сеймура на Азуза-стрит в Лос-Анджелесе, Калифорния. Чтобы понять пятидесятничество, мы должны познакомиться с тремя волнами Святого Духа, которые так называемые. Первая волна — это классическое пятидесятничество, описанное выше, которое привело к появлению новых конфессий, таких как Ассамблеи Бога.

Вторая волна — это харизматическое движение 1960-х и 70-х годов, повлиявшее на основные протестантские церкви и Римско-католическую церковь. Свое

название она получила за акцент на харизматах, или чудесных дарах Святого Духа. Третья волна началась в 1980-х годах и характеризовалась знаменами и чудесами, которые сопровождали евангелизацию силой.

Первая волна, собственно пятидесятничество, Ассамблеи Бога. Вторая волна — харизматическое движение 60-х и 70-х годов. Третья волна — знаменания и чудеса, семинария Фуллера, евангелизация силой.

Байрон Д. Клаус, уважаемый пятидесятнический лидер в Ассамблеях Бога, делится пятью темами, характерными для классического пятидесятничества. Его вклад в книгу, которую я редактировал совместно с двумя другими братьями, Тони Шутом и Крисом Морганом, *Why We Belong, Evangelical Unity and Denominational Diversity*, в которой братья из шести традиций поделились, во-первых, почему быть евангельским христианином для них важнее, чем их собственная полоса. И во-вторых, что это такое, что для них значит быть лютеранином, реформатским христианином, баптистом, пятидесятником, методистом или англиканцем, генерал Брей.

Я благодарю Господа за то, что он дал мне возможность вспомнить. Это необычно. Так или иначе, Байрон Д. Клаус, в то время президент семинарии Ассамблеи Бога в Канзас-Сити, штат Канзас, написал пятидесятнический взгляд на христианскую жизнь.

Вот его пять тем. Эти исторические темы включают оправдание, прощение грехов Богом, освящение, свободу от власти греха, божественное исцеление, второе пришествие Христа и крещение Святым Духом. Большинство людей считают последнюю из них определяющей отличительной чертой пятидесятнического богословия.

Поскольку это считается вторым благословением после спасения, есть некоторое сходство с теологией второго благословения Уэсли о полном освящении. Однако уэслианское учение относится к христианскому совершенству, в то время как учение второго благословения пятидесятников касается могущественного присутствия Бога в жизни христиан. Хотя святость пятидесятников придерживается трехэтапной сотериологии, с обоими, я бы назвал это, реформаторским протестантским оправданием по благодати через веру, пятидесятническим вторым благословением и уэслианским вторым благословением, все два следуют за оправданием, мы сосредоточимся на классическом пятидесятничестве, которое не добавляет уэслианское полное освящение к крещению Духом.

Классический пятидесятнический взгляд на христианскую жизнь утверждает, что крещение Святым Духом отличается от первоначального спасения, рассматриваемого как оправдание или возрождение. Крещение Духом означает

получение силы Духа для успешной христианской жизни и служения. Важно отметить, что классические пятидесятники считают людей, уверовавших в Иисуса, христианами, если они не получили крещения Святым Духом.

Это не делает тебя христианином, это делает тебя сильным христианином. Это делает тебя христианином, черпающим силу от Бога. Возрождение необходимо для спасения.

Крещение Духом не обязательно для спасения. Это называется единством. Пятидесятничество учит этому, и это другое евангелие. Но собрания Божьи в классическом пятидесятничестве не говорят, что вы должны быть крещены Святым Духом, как это подтверждается говорением на языках, как способом стать спасенным.

Нет. Они говорят, что крещение духом необходимо не для спасения, а для жизненно важной христианской жизни и служения. Еще одно ключевое замечание заключается в том, что классическое пятидесятничество настаивает на том, что второе благословение должно сопровождаться говорением на языках, глоссолалией, как свидетельством крещения духом.

Точка зрения пятидесятников на крещение Духом после обращения указывает на то, что они придерживаются продолжения духовных даров, в отличие от прекращения, которое считает, что подписанные дары прекратились с написанием апостолами Нового Завета. Грег Эллисон в своей исторической книге по теологии, а также в онлайн, в эссе на сайте Gospel Coalition, пишет о продолжении, цитата, эта позиция утверждает, что Дух продолжает давать Церкви все духовные дары, перечисленные в Новом Завете как харизмы, включая так называемые знамения или чудесные дары, слово знания, слово мудрости, пророчество, чудеса, исцеления, говорение на языках и толкование языков. Некоторые включают, не все, но некоторые включают экзорцизмы.

Байрон Клосс, наш представитель пятидесятников и благочестивый человек, информирует нас о мировоззрении и жизненном взгляде пятидесятников, и я цитирую, в вопросе причинности, который имеет решающее значение для построения мировоззрения, божественная инициатива является не просто идеальной категорией, но мощной реальностью для пятидесятников. Дихотомия сакрально-светского, которая олицетворяет современность, отвергается и заменяется утверждением о непосредственной доступности силы и присутствия Бога. Мы видим мир через конструкцию реальности, в которой Бог находится под рукой и дает ясное свидетельство своего мощного присутствия через свою Церковь.

Закрывать цитату. Пятидесятническая доктрина крещения духом для силы и служения сочетается с акцентом на втором пришествии Христа, чтобы

произвести мощный импульс для всемирных миссий. В результате, сегодня пятидесятники и харизматические христиане составляют вторую по величине группу христиан после римского католицизма и самую большую группу протестантов в мире.

Цитата: по состоянию на 2020 год в глобальном движении, наделенном духом, насчитывалось 644 миллиона христиан, что означает пятидесятников и харизматов, что составляет 26% всех христиан в мире. На самом деле, это с веб-сайта [www.gordonconwell.edu Research slash global Pentecostalism](http://www.gordonconwell.edu/Research/slash/global/Pentecostalism), доступ получен в апреле 2022 года. Лютеранские, уэслианские, кесвикские и пятидесятнические взгляды на христианскую жизнь.

Реформаторский взгляд на христианскую жизнь. Реформация 16 века вызвала библейское возрождение евангелия, доктрины, богослужения и пения, церкви, проповеди и таинств, перевода Библии и христианской жизни. Реформаторы стремились применить Библию ко всем этим областям.

Реформаторская ветвь Реформации внесла больше изменений в доктрину и церковную жизнь, чем лютеранская и англиканская ветви. Я мог бы добавить справедливости ради, но не так много, как анабаптистское движение. Как и другие взгляды на освящение, рассмотренные до этого, Жан Кальвин и его теологические наследники придерживались библейского взгляда на оправдание.

Оправдание. Бог Отец объявляет праведными всех, кто доверяет Христу как заместителю, когда он вменяет им праведность Христа и принимает их как своих сыновей или дочерей. Реформатский взгляд на освящение имеет много общего с предыдущими четырьмя взглядами.

Он высоко оценивает писание и последовательно учит доктрине Троицы, греха, Христа и его искупления, спасения, Святого Духа, церкви и последних вещей. Он принимает учение Лютера о христианах как *simulustus et picator*, в то же время оправданных в глазах Бога, праведных и все еще в своей собственной жизни, слишком часто грешных. Он признает лютеранское различие между законом и Евангелием, но не считает его, как он и его наследники, герменевтическим ключом к Библии.

Вместо этого он прослеживает библейскую сюжетную линию творения, падения, искупления и завершения и видит первичное сотериологическое единство между Заветами в Авраамовом слэше Нового Завета. Реформатский взгляд расходится с уэслианским и пятидесятническим взглядами на второе благословение. Он отвергает христианское совершенство уэслиан и вместо этого придерживается пожизненного, прогрессивного освящения.

Он также отвергает пятидесятнический взгляд на крещение Духом после обращения. Вместо этого он утверждает, что при обращении все верующие крестятся Духом в тело Христа в церкви. Он ценит акцент Кесвика на опоре на Божью силу для святости, но отвергает его идею отпустить.

Вместо этого он указывает на Писание, призывающее верующих прилагать большие усилия для борьбы с грехом и жить для Бога. Римлянам 8:13: Ибо если живете по плоти, то умрете; а если духом умерщвляете дела плотские, то живы будете.

Филиппийцам 3:12 Павел говорит, что он подвизается в христианской жизни. Не потому, чтобы я уже достиг этого или уже усовершеншился. Он еще не достиг воскресения мертвых, в предыдущем стихе.

Но я стремлюсь сделать его своим, потому что Христос Иисус сделал меня своим. И один из моих любимых стихов о христианской жизни. Колоссянам 1:29, последний стих.

Для этого я и тружусь. Это сильное слово, *koríao* .

Это значит трудиться, трудиться, потеть на своей работе. Для этого я тружусь. Борюсь со всей Божьей энергией, которую он так мощно действует во мне.

Мне это нравится. Мы много работаем. Но в то же время, пока мы много работаем, мы верим в Бога.

Мы должны даже использовать наш тяжелый труд и работать намного больше, чем мы способны работать. Реформированная доктрина освящения различает окончательное или начальное освящение, прогрессивное или пожизненное освящение и окончательное освящение. Как мы увидим прямо за углом, когда доберемся до систематических формулировок.

Раз и навсегда Бог отделил людей, чтобы они стали святыми в окончательном освящении. Бог утвердит их в совершенной святости, когда вернется Иисус. Своим духом он заставляет их расти в прогрессирующем освящении в настоящем.

Это наша главная забота, когда мы говорим о доктрине христианской жизни. *Sola Scriptura* является основополагающей для реформированного взгляда на христианскую жизнь. Ведь Кальвин ежедневно читал лекции по еврейским и греческим текстам Библии.

Sola Gratia — это больше, чем лозунг, основанный на последних двух словах «Наставлений» Кальвина: вся слава только Богу. Скорее, это конечная цель

теологии и этики. Реформированная сотериология является тринитаристской, подчеркивая роль отца в избрании, сына в искуплении его кровью и применение духа спасения в союзе со Христом.

Очевидно, я реформирован, и эти лекции показывают это от начала до конца. И я, если Господь позволит, желаю иметь хорошее отношение к другим верующим и нашим различиям во Христе. Единство церкви важно для меня, но я реформирован без извинений.

Фактически, союз со Христом является гением реформированного взгляда на освящение. Союз со смертью и воскресением Христа подразумевает страдания с ним сейчас и славу с ним позже. Роль духа в объединении нас со Христом означает, что верующие являются подлинно новыми во Христе.

Но как Энтони Хокема учил меня в своих книгах, включая «Спасенные благодатью», которая является книгой о применении спасения, мы уже являемся подлинно новыми во Христе, но мы не полностью новые. Подлинно новые, но не полностью новые. Эти слова помогли многим людям в воскресной школе, когда они слышали, как я преподаю какую-то часть Библии, где Господь требует святости, и они говорили: да, но я так не живу.

Не всегда, не последовательно. И я говорю, что нужно различать моментальный снимок и кинофильм. Если мы возьмем моментальные снимки некоторых величайших библейских героев и героинь, то Давид — человек по сердцу Бога, что, я думаю, означает человека, который любит Бога всем сердцем.

Два снимка. Этот — измена. Этот — убийство по доверенности.

Или Петр, великий лидер ранней церкви. Человек огромных даров, которого Бог должен был укротить своим Святым Духом. Вот Петр.

Три снимка. Щелчок, щелчок, щелчок. Отрицание Иисуса.

Но если мы возьмем киноленту жизни Давида, то действительно, несмотря на его ужасные грехи, он любил Господа, искал Господа и жил для Господа, что так очевидно, противопоставляя его жизни Саула и его убийственному намерению по отношению к Давиду. Не раз Бог отдавал Саула в руки Давида, и он отказывался прикоснуться к помазаннику Господню. Точно так же, я верю, Господь дал нам Давида и Саула вместе.

Вы могли бы сделать некоторые из этих контрастов. Даже преданные верующие могут совершать ужасные грехи, Дэвид. А те, у кого есть большие дары, способности и положение, иногда могут даже не быть спасены.

Я работал с двумя абсолютными экспертами и учеными мирового класса по книгам Самуила. Они оба пришли к выводу, что Саул, хотя и был одарен Богом, хотя Дух сошел на него и он пророчествовал, все же это было нечто очень исключительное. И люди говорили, что? Саул тоже среди пророков? Потому что он, по-видимому, никогда не был возрожден.

Точно так же и Петр, с этими тремя моментальными снимками, его кинолента показывает борца за Христа после Пятидесятницы. И в Пятидесятницу он главный проповедник. Но Бог дает Иуду рядом с Петром.

Жизнь Петра показывает нам жизнь Петра забавным образом, как Давид нас поощряет. Даже великие христиане могут делать глупости, безрассудства, совершать глупые, глупые грехи. И снова, мне кажется, что Иуда похож на Саула.

Одаренный, обманывающий остальных одиннадцати учеников. Вы шутите? Они вышли по двое. А потом мы читаем, о нет, я с Иудой, это не сработает.

Мы никогда не читаем этого. Но в Иоанна 12 мы читаем, что он не был действительно обеспокоен бедными, выступая против растраты духов на ноги Иисуса. Но как хранитель денежного мешка, он воровал из него.

Несовершенный глагол, показывающий образец жизни. Петр говорит, показывает нам, что благочестивые люди ошибаются, иногда в больших масштабах. Иуда показывает нам, что есть такая вещь, как отступничество.

Вероотступничество — это отступничество от веры, которую когда-то исповедовали. И Бог может вернуть людей, но в случае с Иудой он этого не сделал. И Иуда мне кажется человеком с большими привилегиями.

О, горе, он был избран Иисусом в апостолы. Он кормил, и он собирал хлеб и рыбу после насыщения пяти тысяч. Он слушал нагорную проповедь, снова и снова и снова и снова.

И все же, я думаю, что он никогда не был по-настоящему спасен, как это было очевидно из его предательства своего хозяина. Мы действительно новые, и мы не совсем новые. Это произойдет только когда вернется Христос.

В то же время, союз со Христом движет христианской жизнью. Мы умерли с сыном Божиим для силы греха. И воскресли с ним для новой жизни, Римлянам 6. В соответствии с сюжетной линией Священного Писания, реформированный взгляд на освящение фокусируется на сообразовании верующих с образом Христа как на постепенном восстановлении *imago Dei*, образа Бога, искаженного в грехопадении.

Бог усовершенствует христиан по образу Христа, когда он вернется за своим народом. Теперь, духом, они подражают Христу, поскольку используют Божьи средства благодати, данные церкви. Проповедь слова, отправление таинств, крещение в Вечере Господней и молитва.

В оценке взглядов я, конечно, предвзят. Но я также, если на то будет воля Божья, намерен быть широко евангельским христианином. И поэтому я не осуждаю тех, кто придерживается других взглядов.

И, по сути, я вижу сильные стороны во всех них. Первое, что нужно сказать в заключение, это первое, что мы сказали в начале. Эти пять взглядов на освящение имеют самые важные общие черты.

Это важный момент, поскольку без него противопоставление различных взглядов на христианскую жизнь имеет тенденцию исказить, чрезмерно подчеркивая их различия. У них есть различия. Но они единоверцы во Христе, которые должны принимать друг друга в Господе.

Они даже общаются о своих различиях, потому что они обнаружат, что если они это сделают, у них будет много общего. Поэтому мы радуемся, что пять обсуждаемых взглядов на христианскую жизнь являются ортодоксальными в своих учениях о Боге, грехе, спасении, Святом Духе, церкви и последних вещах. Сказать это не значит преуменьшить различия между взглядами.

Это, прежде всего, их общее исповедание истин евангельской веры. Тем не менее, существуют различия между пятью взглядами на христианскую жизнь. И они существенны.

Хотя все евангелисты в долгу перед Лютером за его повторное открытие Евангелия, его нерешительность адекватно утверждает прогрессивное освящение живет в его теологических воззрениях. На той же конференции ETS, о которой я упоминал в начале этого раздела, я слышал, как известный лютеранский теолог Дэвид П. Скэр сказал, цитата, в христианской жизни нет прогресса, восклицательный знак, закрывающая цитата. Мы с уважением не согласны.

И укажите на 2 Коринфянам 3:18, Ефессянам 4:15, 4:20-24, Колоссянам 1:9-10, 1 Тимофею 4:12-15, Евреям 6:1, 1 Петра 2:2, 2 Петра 1:5-8, 1 Иоанна 2:3-6, 1 Иоанна 3:4-6, 1 Иоанна 3:14-18. Я собираюсь сделать это снова для тех, кто делает заметки. 2 Коринфянам 3:18, Ефессянам 4:15 и стихи 20-24. Колоссянам 1:9-10, 1 Тимофею 4:12-15, Евреям 6:1. Давайте перейдем от элементарных вещей и будем возрастать, говорит автор.

1 Петра 2:2, 2 Петра 1:5-8, 1 Иоанна 2:3-6, 1 Иоанна 3:4-6, 1 Иоанна 3:14-18. Мы согласны с Лютером и Кальвином относительно важности доктрины свободного оправдания. Вместе с нашими лютеранскими братьями и сестрами мы признаем различие закона и евангелия, особенно у Павла. Но мы не считаем его ключом к библейскому толкованию, как это делают лютеране.

Мы также согласны с описанием Лютером христианина как человека, который является *simul justus et peccator*, одновременно праведником во Христе и грешником на практике, слишком часто. Но мы считаем это недостаточным для описания всей полноты христианской жизни. Для этого жизнь также подразумевает рост, цитирую благодать и знание нашего Господа и Спасителя Иисуса Христа.

2 Петра 3:18, и стихи, процитированные в предыдущем абзаце, к счастью, я не буду читать их снова. Мы уважаем жизнь и служение Джона Уэсли. Ранее я упоминал книгу «Почему я не арминианин».

Работа моего коллеги Майкла Уильямса заключалась в изучении жизни и трудов Арминия. Моя работа заключалась в изучении жизни и трудов Уэсли. Ого, у меня было общение с этим братом.

Какой благочестивый человек. Какая смелость для Евангелия. О, боже мой.

Джон Уэсли проповедовал евангелие где угодно, а в то время это было не принято. Евангелие должно было проповедоваться только в церкви. Он не согласился.

Он брал его с собой в поля. Он брал его с собой везде. В одной книге о его жизни говорится, что он проповедовал евангелие на кухне, в семейной комнате, везде, в глубинке, везде.

И он был маленьким человеком, хрупкого телосложения, и его мог ранить крупный мужчина. Однажды он проводил евангельское собрание в амбаре, понятно? И люди снаружи амбара приставали к нему. Угрожали ему.

По благодати и милости Божьей ему удалось пригласить одного из мужчин, которых он привел ко Христу. И в конце встречи этот человек сказал: «Ты в беде, маленький человек. Эта группа собирается причинить тебе телесные повреждения».

А этот мужчина был крупным парнем. Он сказал: «Смотри, забирайся мне на плечи». И когда все это закончится, мы откроем эту дверь, и я уйду так далеко, как смогу».

Они сделали. Он сделал. И мужчина получил удары по ногам.

Но Уэсли пощадили. Какой благочестивый человек. По его собственному признанию, его брак не был примером.

И он не выходил из дома так часто, как мог. Проводя гораздо больше времени со своими лошадьми, чем с женой. В любом случае, с его братом Чарльзом, великим автором тысяч гимнов, я теперь не обращаю внимания на отвратительные антикальвинистские гимны, которые, к счастью, я думаю, не входят ни в один сборник гимнов.

Но какой подарок христианской церкви и сколько хорошего они сделали. И Бог использовал их, чтобы принести возрождение в Англию, которая отчаянно в этом нуждалась. Я испытываю большое уважение к жизни и служению Джона Уэсли.

Я согласен со многими его идеями, включая то, что освящение — это процесс, противоречащий традиции большинства, которая последовала за ним, которая отвергла прогрессивное освящение, начиная с его ученика Адама Кларка. Но мы спотыкаемся о его учение о христианском совершенстве или полном освящении. Мы верим в полное освящение.

Но как говорит Павел, это произойдет, цитата, при пришествии Господа нашего Иисуса Христа. 1 Фессалоникийцам 5:22-23. Это то, что мы называем молитвой-желанием.

Это поджанр эпистолярного жанра. У Павла есть это желание для них, и выражение этого желания является молитвой за них. Пусть Сам Бог мира освятит вас насквозь.

Пусть ваш дух, душа и тело во всей целостности сохраняются без порока в пришествие Господа нашего Иисуса Христа. Следующий стих, это 1 Фессалоникийцам 5:23-24, говорит: Бог верен. Он сотворит это.

Мы будем полностью освящены, когда Иисус придет снова. Не раньше. Мы восхищаемся желанием Уэсли, желанием Уэслианца к святости и признаем, что мы часто не выполняем повеление Господа быть святыми, как я свят.

Левит 11:44-45. 1 Петра 1-16 цитирует это. Однако мы отрицаем, что состояние полного освящения может быть достигнуто в этой жизни, даже с осторожным уэслианским различием, что это не означает абсолютной безгрешности, но это означает несознательное нарушение известного закона из-за такой любви к Богу, из-за Его великой любви к нам.

Кесвик следует основному евангельскому теологическому плану в большинстве областей, за исключением одного отличительного момента — второй встречи со Святым Духом, которая позволяет вести более глубокую христианскую жизнь. С должным уважением к благочестивым учителям мы отвергаем эту вторую доктрину благословения как небиблейскую. Писание не учит нас отпускать и позволять Богу.

Он учит, что мы должны полагаться на Божью благодать, чтобы жить для него. Это согласуется с учением Кесвика. Но он призывает нас не к квиетизму, а к активизму в христианской жизни.

Мы вряд ли можем представить себе более активные модели для христианской жизни, чем солдаты, спортсмены и фермеры, которые являются именно теми профессиями, к которым обращается Павел во 2 Петра 2:4-6. Солдаты, спортсмены, фермеры, 2 Петра 2:4-6. Они отпустили и позволили Богу? Я так не думаю.

Если они христиане, они доверяют Богу, но они очень усердно трудятся в своей военной службе, спорте и сельском хозяйстве. У вас есть сад? Вы знаете, сколько это работы? Вы отправляетесь в отпуск на неделю, и, боже, откуда взялись все эти сорняки? Мы восхищаемся жизнью и служением многих наших братьев и сестер-пятидесятников во Христе. Мы радуемся тому, как они распространяют Евангелие по всему миру.

Однако мы вынуждены нашим пониманием Писания отвергнуть и их доктрину второго благословения. Мы знали пятидесятнических юношей, парализованных относительно служения, потому что они не говорили на языках как доказательство получения Святого Духа. И снова, я скажу это, не для спасения.

Это ересь. Они этому не учат. Классическое пятидесятничество, как показывают Ассамблеи Божьи, учит говорить на языках как доказательство получения Святого Духа, не для спасения, а для силы в христианской жизни и служении.

Вот почему эти молодые люди, некоторые из которых я встречал, чувствовали себя духовно бессильными. Один мужчина сказал, что я подозреваю, что некоторые из моих друзей могли притворяться. Я бы никогда не сделал ничего подобного.

В то же время он был духовным евнухом. Он чувствовал себя бессильным, потому что думал, что не лишен Святого Духа. Он был спасен.

Он был возрожден. Он уверовал в Иисуса. Но ему не хватило этого второго благословения, чтобы служить Господу, потому что он не говорил на языках.

Павел говорит, что коринфяне, цитата, все были крещены одним Духом в одно тело. 1 Коринфянам 12:13. И далее в той же главе пишет, цитата, все ли имеют дар исцелений? Все ли говорят на языках? Все ли истолковывают? Стих 30, где использовано наречие, отрицательное наречие, отрицательная частица, требует отрицательного ответа.

Другими словами, не все говорят на языках, не так ли? Нет, ясно выражено греческим. Все получили крещение Духом, но не все имели, не все имели какой-либо один духовный дар, включая говорение на языках. Это по замыслу Бога, чтобы члены церкви нуждались друг в друге.

Мы находим, что трактовка Энтони Хоэкемой некоторых из обсуждаемых нами вопросов убедительна. Хоэкема отвергает традиционное, реформированное понимание *ordo salutis*, порядка спасения. Это идея о том, что различные аспекты применения спасения, возрождения, призвания, обращения, оправдания, усыновления, освящения и стойкости могут быть размещены в «логическом порядке».

Джон Фрейм показал, что это проблематично из-за разных смыслов порядка в списке. Возрождение стоит в причинно-следственном порядке по отношению к остальным, но вера является средством или инструментом оправдания и принятия, а не их причиной. Я мог бы продолжать в том же духе.

Итак, есть путаница в отношении порядка — на самом деле, это порядок в *ordo salutis*. Более того, как мы увидим, освящение бывает начальным, прогрессивным и окончательным.

Как вы можете поместить его в одно место в списке порядка спасения? Вы поместили его в три места? Я так не думаю. Это путается. Вместо того, чтобы последовательно рассматривать элементы применения спасения, он призывает, цитирую, мы должны думать не о порядке спасения с последовательными шагами или стадиями, а скорее о чудесном деле Божьей благодати, пути спасения, в котором мы можем различать различные аспекты.

Более того, хотя эти аспекты применения спасения должны быть различимы, они объединены в союзе со Христом. Все они являются подмножествами союза. Когда Бог духовно соединяет людей со своим сыном, он дарует им все благословения спасения.

Кто-то, верующий во Христа, возрождается, потому что когда вы верите во Христа и в жизнь, союз следует за верой во Христа. По благодати, через веру, кто-то верит во Христа; в этот момент они рождаются заново, объявляются праведными, усыновляются, обращаются, получают Святого Духа и начинают пожизненное освящение. Бог хранит их настойчивостью до конца.

Это обсуждение имеет значение для оценки теологий второго благословения веслианства, теологии Кесвика и пятидесятничества. О, они различаются. Эти три теологии имеют двухступенчатую сотериологию, двухступенчатую доктрину спасения, первую стадию оправдания, за которой следует второе благословение, будь то полное освящение, веслианство, более глубокая жизненная встреча, теология Кесвика, или крещение Святым Духом, пятидесятничество.

На самом деле, как мы уже говорили, святость пятидесятников имеет трехступенчатую сотериологию оправдания, полного освящения и крещения Святым Духом. Хоэкема делает вывод об этом в своей книге «Спасенные благодатью» на страницах с 15 по 19. Он заключает, почему следует отвергать эти типы сотериологии? Мы уже видели, что правильное понимание процесса спасения рассматривает различные аспекты этого процесса как одновременные, а не последовательные.

Таким образом, продвижение в христианской жизни следует понимать как прогрессивный и непрерывный рост, а не как достижение определенных шагов после обращения. Хоэкема видит дальнейшее последствие с пагубными результатами. Я мог бы добавить, что он был милым христианином, который принимал других верующих.

Я все еще помню в книге «Спасенные благодатью», где он писал о полном освящении Уэсли, которое он отвергает, говорит он, но они правы. Мы, верующие, слишком плотские. Какое прекрасное сердце, что он признает свою собственную потребность расти в благодати.

Вот сильные слова от него, сильные слова от милого и нежного человека, потому что он теолог и чувствует необходимость предостеречь. Эти сотериологии предполагают, что есть два типа, или три типа христиан. Обычные, освященные и/или крещенные духом.

Однако для такого различия нет библейского основания. Кроме того, такое разделение христиан, по-видимому, открывает путь для двух ошибочных и вредных установок. Депрессия со стороны тех, кто все еще считает себя находящимся на низшей ступени христианской жизни, и гордость со стороны тех, кто считает себя достигшим одного из высших уровней.

Тони Хоэкема получил степень магистра психологии, прежде чем пойти в семинарию и изучать христианское служение, а затем получить докторскую степень, возможно, в Принстонском университете, я забыл, до того, как он преподавал догматику, что является реформированным способом выражения пресвитерианской точки зрения. Пресвитерианское слово «систематика» в

реформированной области называется догматикой. Он преподавал догматическое богословие в семинарии Кальвина в течение, я не знаю, 30 лет.

Освящение, мы переходим к собственно освящению, и мы собираемся пропустить библейскую прелюдию на этот раз в интересах экономии времени и перейти сразу к систематическим формулировкам. Освящение и Троица. Итак, то, что мы сделали до сих пор, это рассмотрели пять взглядов на христианскую жизнь и оценили их, поскольку это наша прелюдия к фактическому изучению экзегетической систематической теологии освящения.

Освящение в Троице, освящение в союзе со Христом, освящение в нашей части, нашей роли, освящение в Церкви, освящение во времени, освящение и победы и борьбы, освящение, систематические формулировки, освящение и Троица. Знаете, на самом деле, давайте снова займемся этим в начале нашей следующей лекции. Это хороший переломный момент, после того как мы рассмотрели эти взгляды на христианскую жизнь и некоторую ее оценку.

В следующий раз мы рассмотрим освящение и систематические формулировки. Это доктор Роберт Петерсон в своем учении о спасении. Это сессия 16, Освящение, Часть 2, Историческое исследование.