

Доктор Роберт А. Петерсон, Спасение, Сессия 15, Усыновление, Часть 2, и Освящение, Часть 1, Историческое исследование

© 2024 Роберт Петерсон и Тед Хильдебрандт

Это доктор Роберт Петерсон в своем учении о Спасении. Это сессия 15, Усыновление, Часть 2, и Освящение, Часть 1, Историческое исследование.

Мы продолжаем наши лекции о Спасении с особым аспектом применения Спасения, известным как Усыновление.

Мы говорили о нашей потребности в этом, рабстве греха и себя, источнике усыновления, Божьей любви, основе личности Христа через вечного сына Божьего, мы становимся духовными сыновьями или дочерьми Бога. Он был сыном Бога по природе. Мы становимся духовными сыновьями или дочерьми Бога по благодати через веру, и теперь усыновление означает, и я должен сказать еще раз, возможно, картина Искупления, которая соответствует усыновлению в Библии, прямо там, в Галатам 4, 1-7, это Искупление. Усыновление означает веру.

Как и Оправдание, Усыновление происходит по благодати через веру во Христа. Усыновление происходит по благодати, ибо как рабы греха и себялюбия мы никогда не сможем искупить себя. Псалом 49:7-9, ясно, цитата, воистину, никто не может искупить другого или отдать Богу цену своей жизни, ибо выкуп за их жизнь дорог и никогда не может быть достаточным, чтобы он жил вечно и никогда не увидел ямы, закрытая цитата.

Вот почему, это Псалом 49:7-9, вот почему Павел находит искупление только во Христе, цитата, Ефессянам 1:7, в Нем мы имеем искупление через Его кровь, прощение наших грехов, Ефессянам 1:7. Фактически, Павел выражает наше окончательное усыновление как искупление, Римлянам 8:23. Мои заметки неверны. Мы сами, имея Духа как первенец, мы также стенаем в себе, ожидая усыновления, искупления наших тел, Римлянам 3, Римлянам 8:23.

Искупление во Христе присваивается верой, как свидетельствует Павел. В Галатам 3:26 говорится: через веру вы все сыны Божии во Христе Иисусе, Галатам 3:26. И хотя некоторые думают, что Иоанн говорит только о возрождении, а не об усыновлении, как на самом деле заявляет Иоанн 1:13, стих 12 1 Иоанна 1, похоже, говорит об усыновлении верой во Христа.

Но всем, кто принял Христа, Он дал им власть стать, быть детьми Божиими, тем, кто верует во имя Его. Кроме того, Дух дает нам возможность верить, что приводит к усыновлению. Дух дает дар веры.

1 Коринфянам 12, около 3, никто не может назвать Иисуса Господом, кроме как Духом Святым. И здесь Дух дает нам возможность верить в усыновление. Павел говорит в Римлянам 8:15, вы приняли Духа усыновления, Которым взываем: Авва, Отче, Римлянам 8:15.

Abba — арамейское слово, которое дети используют для обращения к дорогому отцу, как Daddy или Papa. Оправдание, и оно не означает Dada, это не детский лепет. Это слово ребенка к отцу, которого уважают и которого любят.

Оправдание и усыновление — это обе картины спасения, снятые в зале суда. Оправдание — в уголовном отделе. Усыновление — в семейном суде.

Оба по благодати Божией, только через веру во Христа. Оправдание — это объявление Богом верующих праведными, вменив им праведность Христа, в то время как усыновление — это принятие Отцом верующих в свою семью как любимых детей. Римлянам 8:15, вы принимаете Духа усыновления, Которым взываем: Авва, Отче.

То есть, Дух позволяет нам называть Бога Отцом по истине. По всему миру в этот день миллионы людей будут молиться Отче наш, Господней молитвой, Отче наш, сущий на небесах и так далее. И многие из них не знают Господа.

Итак, Римлянам 8:15 не говорит, что невозможно произнести слова Отче наш без спасения. Нет, смысл в том, что невозможно произнести эти слова, иметь их в виду и знать Бога как Отца без Святого Духа. Вот почему Римлянам 8 называет Его Духом усыновления.

Подумайте об этом. Бог — это Отец, Сын и Святой Дух. Имена первых двух лиц Троицы так способствуют учению об усыновлении.

Бог есть Отец. Бог есть Сын. Имя Святой Дух, говорю я благоговейно, не дает нам теплых мурашек.

Итак, что делает Бог? Он изменяет имя третьего лица Божества, чтобы лучше донести до нас учение об усыновлении. Он — Дух усыновления, Римлянам 8:15. Он — Дух Своего Сына.

Его отсылка к Отцу, Галатам 4:6. Святой Дух есть Дух Его Сына. То есть, Святой Дух есть Дух Сына Отца. Вся Троица, в этой фразе, есть Дух Его Сына.

Итак, Бог изменяет имя третьего лица Троицы, чтобы послужить нам Своей любовью в усыновлении. Усыновление и союз со Христом. Если вы внимательно следили, вы можете предвидеть это.

Как и любой другой аспект применения спасения, усыновление происходит в союзе со Христом. Цитата, Галатам 3:26 , Верой все вы сыны Божии во Христе Иисусе. Во Христе Иисусе здесь говорится о союзе со Христом.

Павел, таким образом, учит, что вера — это средство, с помощью которого верующие Галаты усыновляются, и что усыновление происходит в союзе со Христом. Союз со Христом — это большой круг усыновления, оправдания, освящения, обращения и всякого другого благословения во Христе, которое есть во Христе Иисусе. Они находятся внутри этого большего круга.

Усыновление — это подмножество союза со Христом. Большинство ученых и переводов рассматривают фразу «во Христе Иисусе» независимо, а не как объект веры. Му соглашается и объясняет, цитата; взятые независимо, эти две фразы суммируют два ключевых элемента учения Павла в Послании к Галатам и, по сути, его теологии в целом.

Наши отношения с Богом устанавливаются нашим союзом с Христом Иисусом, а этот союз, в свою очередь, обеспечивается нашей верой. Через веру все вы сыны Божии во Христе Иисусе. Галатам 3:26.

Усыновления и благословения многочисленны. Я обобщу пять из них. Есть по крайней мере пять замечательных благословений, когда Отец принимает нас в свою семью.

Во-первых, мы принадлежим нашему небесному отцу и являемся частью его семьи. Галатам 4:4 и 5. Бог послал своего сына, чтобы искупить тех, кто находится под законом, чтобы мы могли получить усыновление. Галатам 4:4 и 5. Бог — наш Отец, а мы — его сыновья или дочери.

Бог удовлетворяет нашу глубокую потребность в принадлежности, помещая нас, как взрослых детей, в свою семью. Мы знаем Бога и он знает нас. Все остальные верующие — наши братья и сестры во Христе.

Я выступал на нескольких ретритах на тему усыновления, написав книгу для издательства PNR под названием «Усыновленные Богом». И к моему удивлению, я узнал, что двое других пасторов или профессоров, преподававших на этом ретрит, были привлечены к доктрине усыновления по той же причине, что и я — реальный недостаток в наших отношениях с нашими земными отцами.

Более того, на ретрите только для мужчин я был благословлен, поскольку давал те же простые учения об усыновлении, которые даю сейчас, возможно, в другом формате, но те же учения из Римлянам 8 и Галатам 4, двух ключевых мест об усыновлении. Галатам 4:1-7. Римлянам 8, как и 14-19, прямо там. И Бог благословил.

И во время общения за столами после этого мужчины плакали, взрослые мужчины, вероятно, только потому, что это было в присутствии их братьев и без их жен, плакали, чувствуя потерю любви своего земного отца, нехватку, и просто плакали от радости, что их переполняла доброта и благодать любви их небесного отца, которая не полностью заменяла эту нехватку любви земного отца, но, безусловно, делала что-то чудесное для них в их сердцах. Это было великое благословение быть инструментом Бога и наблюдать, как Бог работает. Бог удовлетворяет нашу глубокую потребность в принадлежности, помещая нас как взрослых детей в свою семью.

Он наш отец. Мы его дети. Мы знаем его.

Он знает нас. Все остальные верующие — наши братья и сестры во Христе. Во-вторых, Бог дает нам дух сыновства, который позволяет нам называть его отцом по истине.

Павел пишет, как я только что прочитал минуту назад, Римлянам 8:15, потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять впасть в страх. Но вы принимаете Духа усыновления, Которым взываем: Авва, Отче, Дух Святой. Дух усыновления влечет нас к спасительной вере в Икупителя Иисуса, чтобы мы могли войти в семью Божию. Дух также играет вторую роль.

Для цитаты, в стихе Римлянам 8:16, Сам Дух свидетельствует вместе с нашим духом, что мы - дети Божии. Римлянам 8:16, таинственно, Сам Дух свидетельствует вместе с нашим человеческим духом, что мы - дети Божии. Таинственно, Дух уверяет нас внутри, что Бог - наш Отец, а мы - Его.

Он заменяет наш страх свободой. Самое важное средство Бога, чтобы заверить своих детей, — это обещания Его слова. Но мы радуемся, что надежда на эти обещания, цитата, не разочарует нас, потому что Божья любовь излилась в наши сердца через Святого Духа, данного нам.

Закройте цитату, Римлянам 5:5. Как всегда, уверенность основана на трех вещах: Божьем слове, внешнем по отношению к нам, служении Святого Духа внутри нас и Боге, действующем в нашей жизни, как внутри, так и вне нас, если хотите. Последние две из них субъективны, библейски, прекрасны и истинны, но они не так важны, как первая. Именно на Божьем обещании спасения, в данном случае усыновления, мы должны основывать нашу уверенность, потому что

порой мы не можем чувствовать Святого Духа внутри, а порой наша жизнь не воодушевляет нас, а обескураживает.

И через все это его слово твердо стоит, что все, кто веруют во Христа, являются детьми живого Бога. Третье, еще одно благословение усыновления, по благодати и духу Бога, мы похожи на нашего Отца Небесного. Я называю это принципом семейного сходства.

Мы больше не принадлежим нашему отцу дьяволу и больше не хотим исполнять его желания, сравните Иоанна 8:44. Вместо этого мы принадлежим Богу, нашему Отцу. Мы любим Его и хотим угодить Ему, Римлянам 8:14.

Ибо все, водимые Духом Божиим, суть сыны Божии, Римлянам 8:14 . Хотя Библия учит божественному руководству, в этом стихе этого нет. Здесь не говорится о божественном руководстве, которое является библейской истиной.

Скорее, это говорит о верующих, следующих водительству духа в святости и любви. То есть, все, кто ведомы Божьим духом, являются сынами Божьими. Нас ведёт Божий дух, как рядовых ведёт их сержант в армии.

Мы следуем Божьему духу. Мы повинемся Божьему духу. И таким образом мы имеем семейное сходство с нашим небесным отцом.

Мы следуем водительству духа в святости и любви. По благодати Божьей мы делаем это и тем самым уподобляемся нашему отцу на небесах. Совершенно в этой жизни? Никогда.

Действительно в этой жизни? Да, по благодати Божией и его духу. В-четвертых, Бог дисциплинирует нас, своих детей. Наш отец любит нас и исправляет нас.

Автор Послания к Евреям делится суровой любовью с христианами, претерпевающими гонения за свою веру (Римлянам 12, Евреям 12:7, а затем 9 и 10). Господь наказывает того, кого любит, и наказывает всякого ребенка, которого принимает; всякий сын, которого принимает, переносит страдания, как наказание.

Бог обращается с вами, как с сынами. Ибо нас наказывали отцы человеческие, и мы их уважали. Не должны ли мы тем более покоряться отцу духов и жить? Ибо они, земные отцы, наказывали нас в течение короткого времени, как им было угодно.

Но Он делает это для нашей пользы, чтобы мы могли разделить Его святость. Евреям 12:7 и 9 и 10. Пятое благословение усыновления.

Есть еще. Я только что выбрал пять, которые, по моему мнению, входят в число самых важных. У нас есть наследство.

Как и другие аспекты нашего спасения, усыновление есть и уже, и еще нет. 1 Иоанна 3:2. Дорогие друзья, мы теперь дети Божии, а то, что будем, еще не открылось. Знаем только, что, когда откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть.

1 Иоанна 3:2. Павел учит, что усыновление — это как настоящая, так и будущая реальность. Галатам 4:7. Ты уже не раб, но сын; а если сын, то Бог сделал тебя наследником. Галатам 4:7. Теперь мы сыновья или дочери, и мы также наследники будущего наследства.

Поскольку мы — сыны Божии, мы также и наследники. Я цитирую: наследники Божии и сонаследники Христу. Если только с Ним страдаем, то и все с Ним прославимся.

Римлянам 8:17. На самом деле, мы жаждем нашего окончательного усыновления. Цитата: Мы сами имеем дух как первенец и сами страдаем, ожидая усыновления и искупления тела.

Следующий аспект применения спасения, который мы изучим, — это освящение. После краткого библейского обзора мы проведем историческое исследование, рассматривая лютеранские, уэслианские, кесвикские, пятидесятнические и реформаторские взгляды на христианскую жизнь. Затем, после оценки взглядов, мы рассмотрим систематические формулировки освящения.

Освящение и Троица. Освящение в единении со Христом. Освящение в нашей роли.

А потом мы перейдем к другой теме, даже после этого. Освящение, библейское резюме. Бог свят в своей трансцендентности и в своем характере.

Он не запятнан и не осквернен никаким грехом или изъяном. Он отделен и отличен от всего в сотворенном мире. Освящение, как учит Библия, относится к чему-то, что посвящено или посвящено Богу.

Что-то отделенное или отличное от общего использования. Верующие в Иисуса Христа изначально освящены или святы в глазах Бога. Они святые благодаря работе Христа на кресте.

В то же время верующие призваны расти и прогрессировать в своей святости как верующие. Существует процесс, посредством которого мы все больше и

больше уподобляемся образу Иисуса Христа. Этот процесс достигнет своего завершения и цели в последний день, когда верующие будут усовершенствованы в святости и преобразованы так, что они будут непорочны и безгрешны перед Богом.

Историческое исследование освящения, которое действительно приводит нас к различным евангельским взглядам на христианскую жизнь. Это не апологетика, защищающая веру перед миром и врагами веры. Это полемика, имеющая дело с различными взглядами на христианскую жизнь.

Итак, я собираюсь закончить тем, что буду критиковать христиан и их взгляды. Я делаю это с этим словом заранее. Я даю правую руку общения всем истинно верующим во Христа.

И на самом деле, все пять этих взглядов содержат истины. И все же некоторые из них имеют акценты, с которыми я с уважением не согласен. Я поделюсь и обобщу их взгляды из их трудов, пообщаюсь с ними, возьму доброе зерно и отброшу шелуху.

Надеюсь, вы понимаете, что мои намерения не злословить, а назидать. Историческая разведка. Я помню ежегодную встречу Евангелического теологического общества в 1987 году, посвященную христианской духовности.

Я был поражен, слушая, как евангелисты разных традиций и другие делились своими взглядами на христианскую жизнь. Хотя они могли бы подчеркнуть то, что у них было общего с другими евангельскими верующими в соответствии с ожиданиями конференции, они подчеркнули свои отличительные черты. Результатом стали пять совершенно разных взглядов на христианскую жизнь.

Помню, как я сидел там и думал, если бы какой-нибудь бедняк пришел, зашел с улицы на эту встречу, я говорю, новый верующий, новый впечатлительный верующий, это было бы нездорово, потому что там было такое преувеличение акцентов и нападок на другие взгляды, что это было шоком для моей системы как человека, который преподавал христианское богословие в течение 20 лет на тот момент. Чтобы избежать того же результата, прежде чем я опишу различные взгляды на христианскую жизнь, я поделюсь тем, что у них общего. Каждого из пяти взглядов ниже придерживаются евангелисты, которые верят в непогрешимость Священного Писания, Троицу, реальность греха, воплощение, смерть, воскресение и второе пришествие Христа, спасение по благодати через веру во Христа и многое другое.

Тем не менее, ниже взгляды различаются в акцентах. Я обобщу освящение с пяти точек зрения. Лютеранская, Уэслианская, Кесвикская, Пятидесятническая и Реформатская.

Я собираюсь указать слушателям и зрителям на пару книг. Пять взглядов на освящение. Зондерван.

Христианская духовность, пять взглядов на освящение. InterVarsity, 1989. Келли Капик, редактор.

Освящение, исследования в теологии и практике. InterVarsity, 2014. Лютеранин.

Лютеранский взгляд на христианскую жизнь строится вокруг примата оправдания. Его связь с освящением, диалектика закона и евангелия и изречение Лютера о том, что христианин — это *simul justus et peccator*. Еще раз.

Лютеранский взгляд на христианскую жизнь строится вокруг того факта, что оправдание всегда должно быть для них на первом месте. Связь оправдания с освящением, лютеранская диалектика контраста закона и евангелия и изречение Лютера о том, что христианин всегда одновременно праведен и грешник. *Simul justus et peccator*.

Стандартная христианская догматика Фрэнсиса Пипера утверждает, что цитата, в лютеранской теологии, статья оправдания является центральной главной статьей, на которой христианская доктрина и христианская церковь стоят и падают. Это вершина всего христианского учения. Фрэнсис Пипер, *Христианская догматика*, четыре тома, том 2, 512-513.

В этих словах традиция Лютера остается верной своему основателю, который писал об оправдании. Цитата: если эта статья стоит, церковь стоит. Если эта статья рухнет, церковь рухнет.

Мартин Лютер, Что говорит Лютер, антология, три тома, том 2, 7, страница 704, примечание 5. Оправдание занимает такое важное место в лютеранской догматике, что критики иногда утверждают, что в ней нет места для освящения. Это неправда, хотя лютеранство очень защищает примат оправдания. Как мы увидим, Пипер утверждает два принципа, которые суммируют связь, отношение между оправданием и освящением.

Во-первых, существует неразрывная связь между оправданием или верой и освящением. Где есть оправдание, там, в каждом случае, есть и освящение. Во-вторых, но в этой неразрывной связи телегу нельзя ставить впереди лошади.

То есть, освящение не должно ставиться перед оправданием, но должно быть оставлено на своем месте как следствие и эффект оправдания. Пипер, *Христианская догматика*, стр. 7. Если вы думаете, что это указывает на то, что это дело скорее основополагающее для остальной части его догматики,

находящейся на стр. 7, вы правы. Ключ к лютеранской экзегезе обоих заветов — диалектика между законом и евангелием.

В своем открытии Евангелия Лютер ценил различие между законом и Евангелием. Он нашел в нем способ осмыслить все Писание в свете послания Павла об оправдании благодатью через веру во Христа. Закон означает не только Десять Заповедей, но и все требования, обязательства, угрозы, предупреждения и суждения Писания.

Требования закона невыполнимы для грешников. Римлянам 3.10. Римлянам 6.23. Даже, цитирую, все наши праведные дела подобны запачканной одежде. Исаия 64.6. Люди и все их мысли и действия запятнаны грехом, и грех осуждает их перед святым Богом.

Это главная функция закона, согласно лютеранскому учению. Я упомянул в качестве отступления, Лютер, Кальвин признает это осуждающее использование закона, но он указывает на изначальный контекст Десяти заповедей. Я Господь Бог твой, который искупил тебя из египетского рабства, и позже, в середине ранних заповедей, Он являет милость тем, кто любит Меня и соблюдает Мои заповеди.

Кальвин говорит, что главное и главное применение закона — руководство для христианской жизни. Лютер нервничал, что если кто-то так говорит, то он вносит закон через заднюю дверь и каким-то образом угрожает свободному оправданию. Евангелие, однако, не выдвигает требований, а прощает наши грехи через распятие Иисуса.

Евангелие даже дает веру бедным грешникам, что они могут быть спасены. Иисус был нашим заместителем во всем, что он говорил и делал, особенно в своей смерти, воскресении и последующей победе. И все это — Евангелие.

Бог передает нам то, что Иисус сделал для нас через церковь, таинства и проповедь слова. Закон обличает нас в нашей неспособности и привлекает нас ко Христу, который спасает нас в Евангелии, Божьей силе ко спасению, Римлянам 1:16. Различие между законом и евангелием учит нас, что христианская жизнь заключается не в соблюдении правил, а в получении Божьего прощения.

Каждый день закон осуждает нас, а Христос прощает нас. Это великое послание Библии и, следовательно, великое послание церкви, на котором основана христианская жизнь. Любое другое послание умаляет греховность греха и делает лицемерами или ведет к теологии заслуг, которая наполняет своих приверженцев ложной гордостью.

Лютер дал известное определение христианина как человека, который является *simul justus et peccator*, в то же время справедливым во Христе и грешником в себе. Верующий есть Христос; верующий во Христа есть в то же время *simul justus et peccator* в глазах Бога через свободное оправдание, но всегда также во всех отношениях грешник - *peccator* в себе самом. Лютеранский теолог Дэвид Скэр, выступавший на той конференции на том собрании ETS, содрогнулся, когда последовал за кем-то, кто учил, что, полагаясь на Святого Духа и благодать Божью, Бог предназначил нам прогрессировать в христианской жизни.

Я цитирую профессионального лютеранского теолога Дэвида Скэра, в христианской жизни нет никакого прогресса. Мы всегда и только *simul justus et peccator*. Ого.

Тот же брат, и он брат во Христе и очень умный профессор, который написал много книг, подчеркивает важность слова *simul* в то же время в изречении Лютера для христианской жизни. Концепция Лютера, я цитирую, я цитирую здесь подробно, статью Дэвида Скэра, Освящение в лютеранской теологии в *Concordia Theological Quarterly*, 1985, страницы 181-195. Цитата, концепция Лютера *simul justus et peccator* является основополагающей для лютеранского понимания не только оправдания, но и освящения.

Перед Богом человек полностью оправдан, и тот же человек находится в себе и видит себя грешником. В этом понимании важно латинское слово *simul* в одно и то же время, а не в последовательном смысле, как если бы одно следовало за другим во времени. В лютеранском богословии оправдание описывает отношения верующего с Богом.

Освящение описывает ту же реальность, что и оправдание, но описывает отношение оправданного христианина к миру и обществу. Оправдание и освящение — это не две отдельные реальности, а одна и та же реальность, рассматриваемая с разных точек зрения Бога и человека. С точки зрения Бога реальность христианина полностью пассивна и не вносит вклад, поскольку она принимает только Христа.

С точки зрения мира, та же самая реальность никогда не прекращает своей деятельности и неустанно совершает все добрые дела. Джон Уэсли (1703-1791) не только добился большого успеха как евангелист и организатор групп ученичества, но и оставил свой след как христианский теолог. Его теология была эклектичной и сочетала в себе элементы греческих отцов, духовных писателей Средневековья, пиетистов, реформаторов и пуритан.

Как и следовало ожидать, его взгляд на освящение также не был одноцветным. В основном Уэсли учил реформаторской доктрине оправдания, согласно которой Бог объявляет праведными всех, кто доверяет Иисусу как своему

заместителю. Те, кто положительно реагирует на всеобщую, предваряющую благодать, верят во Христа и рождаются заново.

Освящение начинается с обращения и является прогрессивным, результатом освящающей благодати Божьей. К этим взглядам Уэсли добавил свою доктрину зрелости верующего, которая известна как христианское совершенство, полное освящение, святость или второе благословение. Христианское совершенство, полное освящение, святость или второе благословение.

Таким образом, Уэсли учил, что освящение было как прогрессивным, начинающимся с обращения, так и мгновенным в христианском совершенстве. Освящение включало использование духовных методов, за что он и его коллеги получили прозвище «методисты» в насмешку, будучи студентами Оксфорда. На него оказал влияние Фома Кемпийский, чья книга *«Подражание Христу»* стала религиозной классикой.

И по сей день. Уэсли обнаружил, что использование методической самодисциплины было необходимо из-за врожденного греха, его слов, но было недостаточным для победы над грехом в христианской жизни. Уэсли слышал о христианском совершенстве до того, как испытал оправдание по благодати через веру во Христа.

Он узнал о ней из трудов Фомы Кемпийского, епископа Джереми Тейлора и современника Уэсли Уильяма Лоу. Иисус суммировал ее цель в двух величайших заповедях: возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, всей душой твоей, всем разумением твоим, возлюби ближнего твоего, как самого себя, Матфея 22, стихи 37-39. Уэсли также нашел ее у греческих отцов, особенно у Климента Александрийского, и у средневековых духовных писателей.

После того, как его строгая дисциплина в Оксфорде и Джорджии не принесла христианской зрелости, его служение в Джорджии, обращение Уэсли возобновило его ожидание ее достижения, но он снова не смог достичь христианского совершенства. Таким образом, он на время пришел к выводу, что полное освящение может быть достигнуто только после смерти. Тем не менее, он продолжал, стремясь к христианскому совершенству, и верил, что Бог может привести его к такой искренней преданности Богу, которая суммирована в названии этой доктрины.

Полное освящение не означает безгрешность, ясно? Это означает всецелую преданность Богу, что человек не совершает, я просто скажу, крупных грехов. Я позволю ему различать вещи для нас. Как Уэсли написал в *A Plain Account of Christian Perfection*, в работах Джона Уэсли, том 11, страницы 366-466, 100 страниц, Уэсли не воспринимал это как безгрешность, но как нежелание грешить против Бога из-за всепоглощающей любви к нему.

Это хорошо, это правильно. В этом контексте, при толковании 1 Иоанна 3:9, всякий рожденный от Бога не делает греха, King James Version, который он использовал, Уэсли определяет грех как добровольное нарушение известного закона. Он признает невольные нарушения, которые мы должны исповедовать всю свою жизнь, и благодарен, что Христос умер за все наши нарушения, как вольные, так и невольные.

Однако христианское совершенство касается добровольных проступков. Верующие будут свободны от невольных проступков только тогда, когда вернется Христос. В «Простом изложении христианского совершенства» Уэсли подчеркивает, что благодати Божьей достаточно, чтобы спасти и полностью освятить эту жизнь.

Когда его просят дать краткое определение христианского совершенства, он объясняет, что оно состоит, цитирую, из чистой любви, царящей в сердце и жизни. Это все совершенство Писания, близкая цитата. Многие христиане достигают освящения после обращения, но не все.

Как только верующие достигают этого, они перестают восставать против Бога и его заповедей, но радостно подчиняются ему, который наполняет их сердца любовью к нему. Что касается долгосрочного творческого теологического вклада Уэсли, Томас Ноубл писал, цитата, мы должны искать его, возможно, в учении о христианской жизни, закрытая цитата. Это учение содержит много элементов, одним из самых известных из которых является уэслианское учение о полном освящении, которое я пытался описать.

Уэсли оказал влияние на своих теологических наследников во многих отношениях, включая передачу им своей доктрины христианского совершенства. Однако в одном отношении большинство порвало с ним, тогда как Уэсли объединил прогрессивное освящение с мгновенным полным освящением. Я цитирую Кеннета Грайдера из уэслианской теологии святости, страница 38.

Адам Кларк, младший современник Уэсли, рассматривал этот вопрос иначе, чем Уэсли. Он пишет, и я цитирую в цитате, что ни в одной части писания нам не предписано искать святости постепенно. Мы должны прийти к Богу как для мгновенного и полного очищения от всех грехов, так и для мгновенного прощения.

Ни постепенного прощения, ни последовательного очищения не существует в Библии, закрытая цитата. Кеннет Грайдер правильно замечает, цитата, в этом вопросе постепенного освящения движение святости поняло взгляд Кларка как библейский, а не взгляд Уэсли. Мы продолжим наше резюме различных

христианских взглядов на освящение в христианской жизни в нашей следующей лекции.

Это доктор Роберт Петерсон в своем учении о спасении. Это сессия 15, Усыновление, Часть 2, и Освящение, Часть 1, Историческое исследование.