

Доктор Роберт А. Петерсон, Спасение, Сессия 14, Оправдание, Номер 3, Систематические формулировки и принятие, Часть 1

© 2024 Роберт Петерсон и Тед Хильдебрандт

Это доктор Роберт Петерсон в своем учении о Спасении. Это сессия 14, Оправдание, Номер 3, Систематические Формулировки и Усыновление, Часть 1.

Мы продолжаем наши лекции о Спасении и теме Оправдания. Рассмотрев римско-католическое и реформаторское понимание, мы продолжаем наши Систематические Формулировки, на этот раз рассматривая основу Оправдания.

Его источником является Божья благодать, а его основой является спасительное дело Христа. Библия рисует панорамную картину спасительного свершения Христа. Она начинается с важнейшего предварительного условия искупления, Воплощения, и заканчивается своим важнейшим финалом, Вторым пришествием.

Между ними находятся безгрешная жизнь Христа, смерть, воскресение, вознесение, сессия, излияние Духа в Пятидесятницу и ходатайство. Но ядро, сердце и душа спасительного дела Иисуса — это его смерть и воскресение. Несколько лет назад я написал книгу о спасительном деле Христа «Спасение, совершённое Сыном, дело Христа», которая состоит из двух частей.

В первой части обсуждаются его спасительные события, все от его воплощения до второго пришествия, причем основное внимание уделяется, конечно, его смерти и воскресению. А во второй части рассматриваются семь библейских картин, которые рисует Библия о спасительном свершении Христа. Это примирение; это искупление; это юридическая замена; это мотив *Christus Victor* или победа, второй Адам и новое творение, все это и жертва.

Он также является жертвенным священническим образом. Это те картины, которые рисует Библия, чтобы интерпретировать его девять спасительных событий, которые, в своей основе, опять же, являются его смертью и воскресением. Когда Павел суммирует проповедуемое им Евангелие, он включает как смерть, так и воскресение Христа.

Я думаю о 1 Коринфянам 15:3 и 4. Я передал вам, как самое важное, что я также получил, что Христос умер за наши грехи по Писанию, что Он был погребен и что Он воскрес на третий день по Писанию. 1 Коринфянам 15:3 и 4. Более того, апостол также включает оба самых важных деяния Христа, когда говорит об

основании или основе оправдания в Римлянам 4:25. Христос был предан за наши грехи и воскрес для нашего оправдания, Римлянам 4:25.

Люди обычно ошибаются, когда их сбивает с толку то, как Бог, который есть любовь, может осуждать грешников. Они правы, утверждая, что Бог есть любовь, 1 Иоанна 4:8 и 16. Они неправы, упуская из виду тот факт, что прежде чем Иоанн говорит, что Бог есть любовь, он говорит, что Бог есть свет, и в нем нет абсолютно никакой тьмы.

1 Иоанна 1:5. Бог и абсолютно свят, и абсолютно любящий. Поставить под угрозу его святость или его любовь — значит исказить библейский образ его личности. Как мы увидели в последнем разделе, Божья благодать является источником нашего оправдания.

Без его несравненной любви мы никогда не были бы спасены. Но как любящий Бог может объявить грешников праведными, когда они так неправедны? Как в своей любви он может сохранить свою моральную целостность и оправдать нечестивых? Ответ кроется в сложности креста Христа. Иисус, наш заместитель, спасает, потому что его крест влияет на наше положение перед Богом как отрицательно, так и положительно.

С отрицательной стороны, смерть Христа отвращает гнев Божий (Римлянам 3:25, 26). С положительной стороны, Его смерть производит праведность (Римлянам 5:18 и 19). Это два способа, которыми Писание представляет крест Христа как основу оправдания.

Сначала мы рассмотрим первое. Четыре раза Писание учит, что смерть Христа является умилоствлением, как в Римлянам 3:25 и 26, Евреям 2:17, 1 Иоанна 2:2 и 1 Иоанна 4:10. И снова, Римлянам 3:25, 26, Евреям 2:17, 1 Иоанна 2:2, 1 Иоанна 4:10.

Смерть Христа — это умилоствление. Римлянам 3:25, 26 — ключевой отрывок, потому что он наиболее развит. Павел изложил тематическое утверждение Римлянам в 1:17, откровение Божьей праведности.

Затем в 1:18 по 3:20 он расширяет другую тему, откровение Божьего гнева против грешников. Теперь он возвращается к теме посланий в Римлянам 3:21. Но теперь, независимо от закона, явилась правда Божия, о которой свидетельствуют закон и пророки, 3:21.

Все люди являются грешниками, у которых нет этой спасительной праведности, и которые обретают ее, доверяя Христу (Римлянам 3:22 и 23). Божья благодать оправдывает грешников через заместительную смерть Христа, которая является

как искуплением (Римлянам 3:24), так и умилоствлением (стихи 25 и 26). Это основной текст Священного Писания об умилоствлении.

Цитируя Римлянам 3:24-26 из ESV. Христос Иисус, которого Бог предложил в умилоствление через Его Кровь, чтобы принять его верой. Это было для того, чтобы показать Божью праведность, потому что в Его Божественном долготерпении Он простил прежние грехи.

Это было для того, чтобы показать Его правду в настоящее время, чтобы Он мог быть справедливым и оправдывающим того, кто имеет веру в Иисуса, Римлянам 3:24-26. В свете свидетельства Писания о святости, справедливости и любви Бога, мы должны спросить, как Бог может спасти грешников, сохраняя при этом Свою моральную целостность нетронутой и удовлетворяя Своему правосудию? Ответ кроется в этих стихах. В Своем долготерпении и Своем милосердии Бог не приносил немедленного суда за грехи, совершенные до пришествия Христа.

Вместо этого он, цитата, простил прежние грехи, Римлянам 3:25. Он простил ветхозаветных святых на основании окончательного искупления, которое должно было быть совершено в будущем. Он простил их в конечном счете на основании дела Христа, который должен был прийти, и немедленно на основании ответа ветхозаветных святых на евангельское послание в ветхозаветных жертвоприношениях.

Хотя, цитата, невозможно, чтобы кровь тельцов и козлов смывала грехи, близкая цитата, ветхозаветные жертвенные церемонии изображали Евангелие, Евреям 10:4. Но Богу все равно пришлось иметь дело с грехом. Он должен был искупить раз и навсегда жертвой, эффективность которой распространялась бы на ветхозаветных святых, Евреям 9:15. Бог сделал это, когда он, цитата, выдвинул Христа в качестве искупления своей кровью, близкая цитата, Римлянам 3:25.

Лютер ясно говорит об этом. Не было средства от вины и гнева, кроме как единородный сын Божий, который вступил в наши страдания и сам стал человеком, взял на себя бремя ужасного и вечного гнева и сделал свое тело и кровь жертвой за грех. И он сделал это из неизмеримо великой милости и любви к нам, отдав себя и понеся приговор бесконечного гнева и смерти.

Лютер, Проповедь-послание, 24-е воскресенье после Троицы в книге под названием Драгоценные и священные писания Мартина Лютера, том 9, страницы 43-45. Христос умер вместо нас. Умерев смертью, мы должны были умереть.

Бог наказал своего сына наказанием, которое заслужили мы, грешники. Таким образом, Бог показал, цитирую, свою праведность в настоящее время, чтобы

быть справедливым и оправдывающим верующего в Иисуса, Римлянам 3:25. Умилостивляя справедливость Бога в деле Христа, Бог может оставаться святым и справедливым, справедливо объявляя праведными всех, кто верит в Иисуса.

Итак, смерть Христа в негативном смысле, если хотите, является умилостивлением. Смерть Христа в позитивном смысле обеспечивает праведность для всех верующих. Крест Иисуса не только удовлетворяет гнев Божий, но и приобретает праведность, необходимую нам для оправдания.

Павел представляет это в своем мощном противопоставлении первого и второго Адама, Римлянам 5:18 и 19. Как преступлением одним всем осуждение, так и праведностью одним всем оправдание к жизни. Ибо, как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие, Римлянам 5:18 и 19.

Павел сначала противопоставляет одно преступление Адама одному праведному деянию Христа, стих 18. Грех Адама принес осуждение. Акт смерти Христа на кресте принес, цитата, оправдание, ведущее к вечной жизни, стих 18.

Затем апостол говорит по сути то же самое другими словами. Первородный грех Адама сделал многих грешниками в глазах Бога, а послушание Христа до смерти, даже смерти на кресте, Филиппийцам 2:8, сделало многих праведными в глазах Бога, Римлянам 5, 19. Павел представляет двух Адамов как осуществляющих осуждение и оправдание для своих людей.

Му правильно интерпретирует деяние Христа в стихе 18 Римлянам 5, цитата, Павел хочет показать не то, как Христос сделал праведность и жизнь доступными для всех, но то, как Христос обеспечил преимущества этой праведности для всех, кто принадлежит ему. Некоторые интерпретируют стих 19 в моральных категориях, но Му правильно утверждает, что это цитата с неправильным толкованием. Быть праведным не значит быть морально честным, но быть судимым, оправданным, очищенным от всех обвинений на небесном суде, закрытая цитата. Комментарий Му к посланию Римлянам и эти цитаты взяты со страниц 3, 4, 3 и 3, 4, 5. Наши действия никогда не являются основанием нашего оправдания; скорее, Писание последовательно представляет это основание как спасительное достижение Христа, представленное как в отрицательных терминах, отвращающих гнев Божий в умилостивлении, так и в положительных, обеспечивающих праведность Его заместительной смертью.

Мы не оправдываемся никакой верой вообще, только любой верой, но верой в Христа, который искупил нас. Средства оправдания — это, конечно, вера, а не дела. Павел неоднократно учит, что инструмент, который соединяет нас с Божьей благодатью и оправданием — это вера.

Это уже появляется в его заявлении о цели, как показывают выделенные курсивом слова. Я не стыжусь благовествования, потому что оно есть сила Божия ко спасению всякому верующему, во-первых Иудею, потом и Еллину, ибо в нем открывается правда Божия от веры в веру, как написано, цитируя Аввакума, праведный верою жив будет, Римлянам 1:16 и 17. После рассмотрения Божьего суда над грехом, от Римлянам 1:18 до 3:20, Павел возвращается к своему заявлению о цели и быстро объясняет, о чем он говорит, цитируя Римлянам 3:22, правда Божия через веру в Иисуса Христа во всех верующих, Римлянам 3:22.

Даже объясняя умилоствление, Павел говорит, что оно принимается верой, 3:25. Стихом позже он говорит о Божьем оправдании, цитата, того, кто имеет веру в Иисуса, стих 26. Если мы пропустили, в следующих пяти стихах он подчеркивает тот факт, что люди оправдываются верой, а не делами.

Римлянам, я говорил пять; это Римлянам 3; извините, это было 3:25, 3:26, а теперь 3:27 по 31. Что же, где тогда хвостовство? Оно исключено. Каким законом оно исключено? Одним из дел? Нет, наоборот, но законом веры.

Ибо мы признаем, что человек оправдывается верой, независимо от дел закона. Или Бог есть Бог только иудеев? Не есть ли Он также и язычников? Да, и язычников, потому что один Бог, Который оправдает обрезанных по вере и необрезанных через веру. Итак, мы уничтожаем закон верою? Конечно, нет.

Напротив, мы соблюдаем закон, Римлянам 3:27-31. Павел посвящает следующую главу Послания к Римлянам обсуждению веры и учит, что вера и благодать неразделимы. Мы не можем иметь одно без другого.

Вот почему обещание, говорит он, цитируя Римлянам 4:16, вот почему обещание спасения дано по вере, чтобы оно было по благодати, чтобы гарантировать его всем потомкам, не только тем, кто по закону, но и тем, кто по вере Авраамовой. Он — отец всем нам, Римлянам 4:16. Павел еще более выразителен позже в Римлянам 11:6. Итак, если это по благодати, то спасение не по делам.

В противном случае благодать перестает быть благодатью, Римлянам 11:6. Как средства спасения вера и дела антитетичны. Естественным дополнением благодати является вера, и только вера является средством, которое Бог использует, чтобы объявить нас праведными. Вменение оправдания, праведность Христа.

Когда Бог объединяет верующих со Христом, они получают все его духовные блага. Оправдание, таким образом, никогда не бывает одиноким, и верующие

грешники не просто оправдываются. Одновременно верующие возрождаются, объявляются праведными, принимаются в Божью семью, отделяются как Божьи святые для жизни роста и святости и многое другое.

Итак, хотя само оправдание не подразумевает морального преобразования, никто не оправдан, кто также не преобразован Божьей благодатью в возрождении и прогрессирующем освящении. Однако определять оправдание в терминах преобразования, как это делает римско-католическое богословие, значит путать сотериологические категории и вредить народу Божьему. Это вредит им, потому что побуждает их стремиться угождать Богу в своей жизни, что является хорошим делом, как средство быть принятым Им, что является плохим делом.

Верующие принимаются Богом раз и навсегда, когда они верят в Христа, и он объявляет их праведными из-за праведности Христа. Оправдание — это судебный или юридический термин, который описывает Бога как судью, который объявляет праведными всех верующих в своего сына. Бог работает над нравственным улучшением в жизни своего народа в результате возрождения и посредством прогрессивного освящения, но не в оправдании.

Но если наши добрые дела не являются основанием для того, чтобы Бог объявил нас праведными, то что является таковым? Ответом является вменение праведности Христа верующим, тема, к которой мы сейчас переходим. Вменение — это действие зачисления чего-либо кому-либо или чему-либо. Вменение — это банковский термин, коммерческий термин.

Это приписывание чего-либо кому-либо или чему-либо. Писание учит трем вменениям. Вменение первородного греха, вменение нашего греха Христу и вменение Его праведности верующим.

Во-первых, Бог вменяет человечеству первородный грех Адама. Римлянам 5:18 и 19. Мы уже много раз это обсуждали.

Во-вторых, Бог вменяет наш грех своему распятому сыну. Цитата: не знавшего греха он сделал грехом за нас. Второе послание к Коринфянам 5:21а.

В-третьих, Бог вменяет праведность Христа всем верующим в Него. Завершая 2 Коринфянам 5:21, Бог не знавшего греха сделал для нас жертвою за грех, довершив это утверждение, чтобы мы в Нем сделали праведными пред Богом. Римлянам 5:21б.

Нас беспокоит третье вменение. Утверждение этого вменения не основано на каком-то одном отрывке, а на сочетании трех отрывков, как показал Брайан Викерс. Его книга называется «Иисус, Кровь и Праведность».

Теология вменения Павла, Оправдание по благодати через веру, в серии под названием Исследования библейского богословия, которую я редактировал. Брайан проделал хорошую работу в этой книге. Три отрывка являются основой вменения праведности Христа верующим, и доктрина на самом деле является комбинацией, объединяющей эти три отрывка в одно учение.

Номер один, Римлянам 4:3. Авраам поверил Богу, и это было засчитано ему в праведность. Римлянам 5:19. Как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие.

Римлянам 5:19. А затем 2 Коринфянам 5:21. Не знавшего греха Он сделал для нас жертвою за грех, чтобы мы в Нем сделались праведными пред Богом.

Римлянам 4:3. Римлянам 5:19. 2 Коринфянам 5:21. Объединение этих трех — лучший способ преподать учение о праведности Христа, зачисленной на наши духовные банковские счета.

В первом отрывке рассматривается явление Бога Авраму в видении и заявление: « Не бойся, Аврам. Я — твой щит. Твоя награда будет весьма велика».

Бытие 15:1. Когда Бог обещает бездетному Аврааму бесчисленное потомство, Авраам принимает Бога на слово, и Писание говорит: Авраам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность. Бытие 15:6. Павел цитирует этот текст, чтобы доказать, что Авраам и все остальные оправдываются верой, а не делами. Авраам поверил Богу , и это вменилось ему в праведность.

Делающему же воздаяние вменяется не как дар, но как долг. А не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность. Римлянам 4:3-5. Через веру Бог вменяет, засчитывает и засчитывает праведность Аврааму и всякому, кто доверяет Христу как Господу и Спасителю.

Второй отрывок, который мы уже изучили, показывает, что как непослушание Адама в Эдемском саду сделало многих грешниками, так и послушание Христа до смерти сделает многих праведными. Оба выражения взяты из Римлянам 5:19. Томас Шрайнер ранее писал в своем комментарии к Римлянам, что тем, кто во Христе, Бог милостиво вменяет праведность Христа.

Именно в этот момент возникает контраст между Адамом и Христом, и чудо благодати ярко сияет. Как сыновья и дочери Адама, мы входим в мир духовно мертвыми и грешными, но Бог, по своей благодати, отменил пагубные

результаты греха Адама, вменив нам праведность Христа. Такое вменение является актом благодати.

Это совершенно незаслуженно. Томас Шрайнер, *Послание к Римлянам*, стр. 290. Третий отрывок справедливо отмечен.

2 Коринфянам 5:21. Не знавшего греха Бог сделал для нас грехом, чтобы мы в Нем сделали праведными пред Богом. Лютер назвал этот текст счастливым обменом.

Цитата: Господь Иисус, Ты — моя праведность, как и я — твой грех. Ты взял на себя то, что мое, и дал мне то, что твое. Ты взял на себя то, чем ты не был, и дал мне то, чем я не был.

Труды Лютера, том 48, страницы 12 и 13. Бог так отождествил безгрешного Христа с нашим грехом, что он мог сказать, что он сделал того, кто не знал греха, грехом. По словам Петра, 1 Петра 3:18, Христос также пострадал за грехи раз и навсегда.

Праведник за неправедных, чтобы привести вас к Богу. 1 Петра 3, 18. Благодаря единению со Христом мы становимся праведностью Божией.

То есть, Бог вменяет нам праведность Христа и принимает нас. Мюррей Харрис в своем комментарии ко 2 Коринфянам, стр. 455, ясно говорит об этом. Цитата, хотя термин законный, отчитываться, считаться не используется в стихе 21, по сравнению со стихом 29, не уместно усмотреть в этом стихе двойное вменение.

Грех был засчитан Христу, стих 21а, так что праведность засчитана нам, 21б. В результате того, что Бог вменил ему что-то внешнее, а именно грех, верующим вменяется что-то внешнее, а именно праведность. В другом послании Павел делится результатом этого вменения.

Он считает познание Христа своей высшей ценностью и готов отказаться от всего остального. Его наивысшая цель — цитирую: обрести Христа и найтись в Нем, не со своею праведностью от закона, но с тою, которая через веру во Христа, с праведностью от Бога по вере. Филиппийцам 3, 8 и 9. Объединение этих трех текстов дает хорошие результаты.

Бог, верховный судья, объявляет праведными всех, кто верит в смерть и воскресение Иисуса ради спасения. Отец объявляет нас праведными во Христе и принимает нас на основе Его праведности, а не нашей собственной. Это то, что Лютер называл чужой праведностью.

Цитируя его, теперь несомненно, что Христос или праведность Христа, поскольку она вне нас и чужда нам, не может быть достигнута нашими делами. Лютер, Третий диспут об оправдании, 1536, Труды Лютера, том 34, страница 153. Вменение праведности Христа верующим грешникам многое объясняет.

Это объясняет, как Павел говорит, что верующие, цитата, оправдываются даром, по благодати Его, через то, что во Христе Иисусе, Римлянам 3:24. Это объясняет, как Бог мог сказать о верующем, цитата, тому, кто не делает, но верит в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность, Римлянам 4:5. Это объясняет, почему Лютер считал оправдание статьей, на которой церковь стоит или падает, и почему Кальвин называл ее главным шарниром или главной осью, на которой вращается христианство. Кальвин, Институты христианской религии, книга третья, глава 11, абзац первый.

Как и в случае с любым другим библейским учением, свободное оправдание воздает славу Богу. Далее мы переходим к тому, что я люблю называть застенчивой младшей сестрой Оправдания, усыновлению. Оправдание получает всю прессу, но усыновление не так важно, как оправдание, исторически в истории церкви; это теплая и привлекательная доктрина.

Вот обзор этого, который мы рассмотрим в оставшейся части этой лекции. Усыновление: сначала я получаю библейскую прелюдию, как обычно, затем усыновление, систематические формулировки, наша потребность в усыновлении, источник усыновления, основа усыновления, средства, с помощью которых мы его достигаем, усыновление и союз с волей Христа завершают нашу систематическую формулировку. Усыновление, библейская прелюдия, резюме.

Хотя тема усыновления не занимает видное место в Ветхом Завете, Господь является отцом Израиля, а Израиль — его сыном. Поскольку Израиль был сыном Бога, его первенцем, Бог обещал исполнить свои спасительные обещания им, даже если они согрешили драматическим образом. Царь Давида также был сыном Бога, представлявшим народ перед Богом.

Когда мы приходим к Новому Завету, мы узнаем, что Иисус — истинный сын Бога и что все те, кто являются детьми Божьими, все те, кто усыновлены, усыновлены благодаря искупительной работе Иисуса Христа. Чудо и слава быть сыном Божьим восхваляются в Новом Завете, и наше сыновство открывает удивительную любовь и заботу Бога о нас. В то же время верующие должны жить так, чтобы соответствовать их усыновлению, чтобы они отражали миру характер своего отца.

Усыновление верующих — это уже, но еще не реальность. Верующие сейчас усыновлены, но полнота их усыновления будет завершена в последний день,

когда верующим будут дарованы новые тела в воскресении. Усыновление, усыновление, систематические формулировки, систематические формулировки.

Мы строим на прочном библейском фундаменте, который я только что обобщил, чтобы исследовать систематическую теологию усыновления. Это жизненно важное, но забытое учение, возможно, самое теплое в Новом Завете, как Джим Пэкер напоминает нам в своей знаменитой книге « *Познание Бога* », издание к 20-летию, страница 201. Если вы хотите судить, говорит Пэкер, насколько хорошо человек понимает христианство, выясните, насколько он дорожит мыслью о том, что он — дитя Божье и что Бог — его отец.

Если это не та мысль, которая побуждает и управляет его поклонением и молитвами и всем его взглядом на жизнь, это значит, что он вообще не очень хорошо понимает христианство. Все, чему учил Христос, все, что делает Новый Завет новым и лучшим, чем старый, и все, что является отличительно христианским, а не просто иудейским, суммируется в знании отцовства Бога. Отец — христианское имя Бога.

Потребность в усыновлении: Я неоднократно подчеркивал, что для понимания аспектов применения спасения нам необходимо понимать потребность в каждом из них. Потребность в усыновлении заключается не только в том, что мы сироты, как утверждает большинство популярных учений. Это не будет ошибкой, но Бог вырыл для нас гораздо более глубокую яму, чем просто быть сиротами.

Потребность в усыновлении — это рабство, рабство греху. Как и во всех аспектах применения спасения, усыновление лучше всего понимать против потребности человека в нем. Мы нуждаемся в усыновлении, потому что из-за падения и наших собственных грехов мы порабощены грехом.

Павел говорит, что до усыновления мы были в рабстве вещественным началам мира, Галатам 4:3 и что после усыновления, говорится о каждом верующем, цитата, так что ты уже не раб, но сын; а если сын, то Бог соделал тебя наследником, Римлянам, Галатам 4:7. Таким образом, усыновление является милостивым применением Богом спасения, совершенного Христом, в котором Бог освобождает рабов от греха и принимает их в свою собственную семью как сыновей или дочерей. Иоанн говорит сильнее, чем Павел. Вот как дети Божьи и дети дьявола становятся очевидными.

Для Иоанна существует два типа людей: дети Божии и дети дьявола. Всякий, кто не делает правды, тот не от Бога, особенно не любящий брата своего или сестру свою, 1 Иоанна 3.10. Иоанн делит человечество на две равнозначные наблюдаемые группы, детей Божиих и детей дьявола. Ярбро улавливает идею Иоанна, цитата, основываясь на божественном происхождении своего читателя,

Джон уверен, что истинные дети Бога, как и дети дьявола, в конечном итоге не могут скрыть свою идентичность, закрытая цитата.

Роберт Ярбро, 1-3 Иоанна, Baker Exegetical Commentary, стр. 196. В частности, Иоанн указывает на праведность и любовь друг к другу как на лакмусовые бумажки истинной духовной родословной. Дети Божьи отражают своего отца, которого Иоанн описывает как Бог есть свет, 1 Иоанна 1:5, и Бог есть любовь, 1 Иоанна 4:8 и 16.

Писание также описывает людей, становящихся детьми Божьими, другим способом: возрождением. Здесь потребность — духовная смерть, которая отделяет людей от Бога. Его противоядие — сделать их духовно живыми, заставив их родиться заново, Иоанна 3, стихи 3 и 7. Таким образом, в учении Библии есть совпадение.

Два образа являются семейными: образ суда усыновления и образ смерти-к-жизни возрождения. Продуктом обоих являются дети Божьи, рожденные заново дети Божьего возрождения и усыновленные дети Божьего усыновления. Источник усыновления - любовь Божья.

Мы увидим, что средством усыновления является вера во Христа, но является ли вера его конечным источником? Ответ: нет. Конечный источник того, что люди становятся детьми Божьими, — это Его воля и любовь. Павел излагает это в Послании к Ефесянам 1, стихи 4-5 и 11.

В любви Бог predetermined усыновить нас Себе чрез Иисуса Христа, по благоволению воли Своей, в похвалу славной благодати Своей, которую Он благословил нас в Возлюбленном. Это только стихи 4 и 5 Послания к Ефесянам 1, а не стих 11.

Вот стих 11. В Нем мы получили наследие, быв предназначенны к тому по определению Совершившего все по изволению воли Своей. Ефесянам 1:11.

В первом тексте, Ефесянам 1:4 и 5, любовь Бога к людям стоит за их сыновством. Все это согласуется с цитатой, целью Его воли и восходит, цитата, к цели Его славной благодати. Во втором тексте наследие верующего, один из результатов нашего усыновления, следует из Его плана спасения.

Иоанн также, Иоанн также, прослеживает наше сыновство до удивительной любви Бога Отца к нам. 1 Иоанна 3:1. Посмотрите, какую великую любовь дал нам Отец, чтобы мы могли называться детьми Божьими. И мы таковыми являемся.

1 Иоанна 3:1. Усыновление подчеркивает любовь Отца к своим детям. Как утверждает Ярбро, цитата, величие любви заключается в ее последствиях. Она делает людей tekna teo , дети Божии.

Величие любви также заключается в ее цели. Отец дарует такую любовь, чтобы, согласно клаузуле hina , Джон и его читатели могли наслаждаться его семейным расположением. Ярбро, 1-е и 3-е Иоанна, стр. 196.

Основа усыновления — личность и дело Христа. Источник — благодать Божия. Это означает веру.

Его основа — личность и дело Христа. На каком основании Бог принял рабов греха в качестве своих любимых детей? Просто ли он объявил их своими? Нет. Ибо он должен был искупить их из состояния рабства, а для этого была необходима смерть его сына.

Таким образом, основой для нашего усыновления является личность и дело Христа. Во-первых, его личность. В отличие от верующих, которые становятся сыновьями или дочерьми Бога по благодати через веру, Христос всегда был вечным сыном Бога по природе.

Когда Писание приписывает сыну участие в творении, оно подразумевает его вечное сыновство. Павел делает это. Отец, цитата, спас нас от царства тьмы и перенес нас в царство сына, которого он любит.

Ибо все Им создано. На небесах и на земле, видимое и невидимое: престолы ли, господства ли, начальства ли, власти ли, — все Им и для Него создано. Колоссянам 1:13, 16.

Евреям делает то же самое. Цитата: в эти последние дни Бог говорил с нами через своего сына. Бог назначил его наследником всего и сотворил вселенную через него.

Евреям 1:2. Более того, Павел учит, что, цитата, когда время пришло к завершению, Бог послал Сына Своего, рожденного от женщины, рожденной под законом. Галатам 4:4. Второе лицо Троицы не стало Сыном Божьим во время своего воплощения, но тот, кто существовал вечно как сын, был послан Отцом в мир при своем воплощении. Второе, дело Христа.

Вечный сын Божий умер, чтобы освободить тех, кто был поработен грехом. Мотив искупления, соответствующий усыновлению, — это искупление. Оно включает в себя три вещи: состояние рабства, уплату выкупной цены и последующее состояние свободы сынов Божьих.

Цитата: когда пришло время, Бог послал Сына Своего, Который родился от девы, подчинившейся закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление. Галатам 4 :4 и 5. Ранее в том же послании Павел более подробно определяет искупление сына. Цитата: Христос искупил нас от клятвы закона, сделавшись за нас клятвою, ибо написано: проклят всяк, висящий на древе.

Галатам 3:13. Мы, нарушители закона, были под проклятием, то есть наказанием, которым закон грозил непослушным. По благодати Христос заплатил за наше наказание, умерев как проклятый вместо нас.

В результате мы наслаждаемся христианской свободой детей Божьих. Стотт не преувеличивает важность этого текста. Цитата, это, вероятно, самое простое утверждение в Новом Завете о замещении, писал Джон Стотт.

Проклятие нарушенного закона лежало на нас. Христос искупил нас от него, став проклятием вместо нас. Проклятие, лежавшее на нас, перешло к нему.

Он предполагал, что мы можем избежать этого. В нашей следующей лекции мы продолжим тему усыновления, на этот раз рассматривая его средства, которыми является вера во Христа как Икупителя.

Это доктор Роберт Петерсон в своем учении о спасении. Это сессия 14, Оправдание, Номер 3, Систематические формулировки и усыновление, Часть 1.