

Доктор Дэниел К. Дарко, «Тюремные послания», сессия 26, «Объединенные мы строим», Ефессянам 4:1-16

© 2024 Дэн Дарко и Тед Хильдебрандт

Это доктор Дэн Дарко в своей серии лекций по тюремным посланиям. Это сессия 26, United We Build, Ефессянам 4:1-16.

Добро пожаловать с предыдущей лекции, которая у нас была по Ефессянам.

Я очень рад, что вы решили присоединиться к нам и что вы учились вместе с нами в этой серии лекций по библейским исследованиям. Разве вы не начинаете понимать, как и я, что чем больше мы тратим времени на изучение Слова Божьего, тем больше мы чувствуем себя обновленными. Я нахожу, что в ходе этих лекций многое из того, что я говорю, я говорю себе.

Возвращаясь к тому, что Павел делает в Послании к Ефессянам, это всегда должно напоминать нам о духе единства, которого Бог желает и ожидает в своей церкви. Охватывая конец главы 3 до самой первой части главы 4, я привлек ваше внимание к славословию и завершил первыми тремя стихами главы 4. Теперь я хотел бы вернуться к чтению этих стихов и продолжить до 16, а затем мы сможем уделить время рассмотрению того, какие вопросы нам нужно знать из Послания к Ефессянам 4, стихи 1-16. Итак, если у вас есть с собой Библия, вы можете открыть ее .

Я читаю из ESV, и вы можете присоединиться — единство духа в союзе мира. Есть одно тело и один дух, как вы и призваны к одной надежде, которая принадлежит вашему призванию.

Один Господь, одна вера, одно крещение, один Бог и Отец всех, Который над всеми, и через всех, и во всех. Каждому же из вас дана благодать по мере дара Христова. Посему, сказано, Он, восшел на высоту, пленил множество людей и дал дары человекам.

Что значит: восшел? Но Он и нисходил в преисподние места, на землю. Нисшедший есть Тот, Кто и восшел превыше всех небес, дабы наполнить все. И Он поставил одних апостолами, других пророками, третью евангелистами, четвертую пастырями и учителями, чтобы подготовить святых, на дело служения, для созидания Тела Христова, доколе придем в единство веры и познания Сына Божия, во мужа совершенного, в меру полного возраста Христова, дабы нам не быть более младенцами, колеблющимися и

увлекающимися всяким ветром учения, по лукавству людскому, по лукавству обольстительных козней.

Напротив, говоря истину в любви, мы должны во всем возрастать в Того, Кто есть Глава, во Христа, для Которого все тело, соединяясь и скрепляясь всяким суставом, которым оно оснащено, когда каждый член работает должным образом, дает рост телу, чтобы оно созидало себя в любви. Извините за мое неуклюжее чтение здесь. Мы уже рассмотрели первые три стиха Ефесеям 4.

Итак, позвольте мне начать привлекать ваше внимание к некоторым ключевым вещам в этом, потому что это связано с тем, о чем мы сейчас будем говорить. Павел вводит этическую часть письма и начинает углубляться в тему этики и того, что церковь должна делать, чтобы сохранить единство. Он ясно подчеркивает, что это единство от духа и должно сохраняться в этой связи единства.

Подчеркивание некоторых из этих элементов как-то сбilo его с толку, и тогда он начал говорить об общих чертах, которые они разделяют. Так что, его намерением, вероятно, было усвоить этику и пройти ее, но затем он внезапно начал понимать, что если я призываю вас делать все с энтузиазмом, он использовал выражение поддерживать, делать все, что в ваших силах, чтобы поддерживать это единство. Внезапно он почувствовал, что должен дать им некоторую основу для этого единства.

И вот он начал бросать что-то, что я нахожу очень обогащающим с точки зрения памяти. Он подчеркивает семь общих вещей, которые они разделяют, которые должны на самом деле вдохновлять их как основу для этого единства. Есть одно тело.

Он сказал им в начале в Послании к Ефесеям, что и иудеи, и язычники теперь являются членами одного тела. Он говорит, что есть одно тело, а именно тело Христа. Есть один дух.

Если вы помните, все они были запечатлены Святым Духом. Дух действует в них. Он молится, чтобы они были утверждены во внутреннем человеке Духом.

Он говорит, что есть один дух. Они все разделяют это. Они все призваны к одной надежде.

Помните, он говорит о наследстве, а также упоминает, что теперь они стали соучастниками обетований. У них одна надежда. У них один Господь, Господь Иисус Христос, который является средством, благодаря которому евреи и язычники стали едины, который заплатил высшую цену на кресте, чтобы они стали едины.

И есть одна вера, одно убеждение, одна общая фундаментальная доктрина. Иисус Христос пришел умереть за грешников, таких как мы. И все, кто верит и принимает его как своего Господа и личного спасителя, найдут спасение и будут принадлежать к сообществу Бога.

Одно крещение. Одно крещение — это один из вопросов, одна из проблем, которые мы рассмотрим позже. Что это значит? Означает ли одно крещение, что мы все были погружены? Или одно крещение означает что-то другое? И есть один Бог и Отец всех.

Это то, чем мы делимся. И это не последнее в списке. Он перечисляет все эти вещи и говорит, и все же есть также один Бог, который является отцом всего.

Мы разделяем первые шесть вещей, и он перечисляет их как одно. Он ставит слово один перед всеми ними. Есть одно это, одно то, одно то, одно то, так что он хотел бы подчеркнуть единство.

И затем, в конце, он помещает это в контекст отношений. Есть один отец всех. Мы одна семья.

На основе этих семи общих черт церковь должна понимать, что есть все основания, которые должны быть для того, чтобы единство восторжествовало. Но что означает одно крещение? Есть несколько взглядов. Один говорит, что крещение, которое означает погружение, призывает к погружению.

Сказать, что каждый христианин был крещен погружением. И это то, что мы все разделяем. Слово крещение означает погружение.

Но это слово не обязательно означает погружение в воду, или водой, или погружение в воду. Слово буквально означает погружение. Итак, глагол — погружать, погружать, окунать.

В раннем христианстве это язык, который использовался для крещения, потому что крещение делало именно это: погружать людей в воду. Но это было не единственное использование крещения в Новом Завете, как мы его знаем. Поэтому, когда Павел говорит, что у нас есть одно крещение, ученые спорят о том, что он имеет в виду.

Потому что, угадайте что? Это не может быть интересным разговором между пресвитерианином и баптистом, не так ли? Потому что если мы скажем, что у нас есть что-то общее, и это крещение погружением, а пресвитерианин скажет, знаете, у меня на голове был горшок с водой. О, не говоря уже о моих друзьях-католиках. Тогда мы скажем, что у нас нет этой общей части.

В этом ли проблема? Вот где это становится интересным в сегодняшней науке, потому что протестантские ученые и католические ученые делают много вещей вместе. Мы учимся вместе; мы делимся идеями вместе; мы читаем наши открытия вместе, и мы взаимодействуем на стольких платформах вместе. На самом деле, иногда я хотел бы, чтобы наши церкви знали, что ученые наших различных конфессий проводят так много времени вместе.

Я провожу, возможно, два или три раза в год встречи с людьми из стольких конфессий, помимо моей собственной конфессиональной принадлежности. Так означает ли одно крещение, что у нас нет ничего общего, если кто-то был окроплен или иным образом? Подумайте об этом. Таким образом, акцент на христианском крещении погружением становится здесь проблемой.

Теперь, когда мы знаем, что слово означает погружение. Но что, если одно крещение просто означает крещение во имя Отца, Сына и Святого Духа? Решает ли это проблему? Или это хитрый способ удовлетворить всех? Знаете, когда мы поднимаем вопрос крещения и того, как вы совершаете крещение, как главный пункт обсуждения, мы часто упускаем из виду несколько вещей. Баптист потратит много времени, желая поспорить с пресвитерианином о том, каким должно быть крещение.

На самом деле, я заметил в своем собственном опыте со студентами в сравнительно недавние годы, когда у меня были возможности преподавать теологию в рамках моей учебной нагрузки, как ученый, изучающий Новый Завет, который интересуется древними текстами помимо текста Нового Завета, мне нравится читать тексты, такие как Дидахе. И поэтому я обратил внимание студентов на статью 7 раннего церковного документа, который был написан к концу первого века или в самом начале второго века. Статья 7 Дидахе предписывает формулу для крещения и то, как крещение должно проводиться.

Еще в конце первого века им было предписано, что если вода очень холодная, можно сделать ее теплой. Я подумал, что это здорово. Они предписали, что если нет проточной воды, можно сделать ее в форме бассейна.

Я сказал, что это здорово. И вскоре я понял, что некоторые из моих студентов на самом деле пришли из церквей, которые против крещения людей в баптистериях. Так что это нехорошие новости.

Ну, я говорю, я не говорю, что ранние отцы церкви говорят, что мы могли бы это сделать. Если вода холодная, ради тех из нас, кто вырос в Африке, пожалуйста, держите ее теплой. Это нормально.

И затем они пошли дальше и предписали, что если вода вокруг ограничена, они могут лить воду на головы людей, как мы находим в пресвитерианской церкви и в католической церкви. Предписание ясно дано ранее в той же статье 7, что это должно быть погружение. Затем, он дает условия, почему существуют все эти другие способы.

Но одно ясно: крещение должно быть во имя Отца, Сына и Святого Духа. Это подводит меня к вопросу: когда мы говорим об одном крещении в Послании к Ефессянам 4, о чем мы говорим? О том, как проводится крещение? Или о словах, которые используются при крещении, говорим ли мы: «Я крещу тебя во имя Отца, Сына и Святого Духа». Что происходит? Мы не знаем.

И на самом деле, мы будем спекулировать, утверждая, что мы знаем. Но некоторые утверждают, что крещение здесь следует рассматривать скорее как ссылку на работу Духа и союз или союз Христа, потому что у нас есть ясные отрывки в Новом Завете, где Павел говорит о крещении Духом, например, 1 Коринфянам 12, 13. Затем у нас есть крещение Духом, которое помещено в контекст союза со Христом.

Я покажу вам эти отрывки позже. Все больше и больше кажется, что имеет больше смысла одно крещение, возможно, это некое выражение, которое я использую здесь как латинское выражение *terminus technicus*, некое выражение, которое говорит, что мы все получили одно обращение, мы все пришли к одной вере в Господа Иисуса Христа, мы все прошли через одно христианское посвящение или мы все прошли через один очищающий ритуал через крещение. Какое крещение? Я должен быть с вами честен, я не знаю.

Возможно, что большинство ранней церкви крестили погружением. Но тексты, такие как Дидахе, также говорят мне, что уже в те времена они предписывали варианты. Одно крещение будет ясно понято ранней церковью.

Для них это не будет столь двусмысленным, как для нас. Итак, что означает это слово? Маловероятно, что оно относится к крещению Духом, потому что у нас нет такого контекста. Но крещение связано с чувством единства, и это, безусловно, ритуал, который был частью ранней церкви и через который проходили все ее члены.

Например, когда это слово используется для обозначения крещения в 1 Коринфянам 12-13, оно звучит так: Ибо все мы одним Духом крестились в одно тело, Иудеи, Еллины, рабы или свободные, и все напоены одним Духом. Если вы спросите о контексте этого конкретного отрывка, я буду первым, кто скажет вам, что Павел обсуждает духовные дары. Итак, Дух везде.

Контекст этого слова в Послании к Ефесеянам — это чувство единства и того, что их объединяет. Поэтому я не думаю, что здесь играет роль Духа. Хотя некоторые из моих харизматичных друзей могут не согласиться со мной, я уважаю их взгляды на это.

Я просто не думаю, что это то, что происходит здесь, в этом конкретном тексте. Когда Павел использует это слово в другом месте в Послании к Галатам, он использует его в контексте союза, где на карту были поставлены вопросы евреев и язычников, и он на самом деле говорил о том, что они разделяли. Но даже здесь давайте прочитаем текст.

Ибо все вы сыны Божии по вере во Христа Иисуса; все вы, во Христа крестившиеся, во Христа облеклись. Нет ни Иудея, ни язычника.

Нет раба, ни свободного. Нет мужского пола, ни женского: ибо все вы одно во Христе Иисусе. Если же вы Христос, то вы по обетованию семя Авраамово.

Здесь мы видим чувство единства, но если вы согласны со мной, то слово крещение здесь также используется двусмысленно. Оно вполне может относиться к крещению погружением во Христа. Так что все эти другие ссылки не очень-то нам помогают.

Одно крещение относится, возможно, к христианскому крещению, которое включает в себя процесс обращения. Я готов высунуть голову, чтобы сказать, что, по-моему, это может относиться к большему погружению, но я не думаю, что ранняя церковь исключала другие формы крещения, как я упоминал в тексте Дидахе, статья 7. Павел перейдет к предоставлению теологического обоснования единства. Теологическое обоснование единства будет интересным, потому что здесь вы видите две структуры.

Первая часть, глава 4, стихи с 7 по 10, подчеркнет тот факт, что Христос — даритель. Христос дает благодать. И что интересно, Павел даже не использует слово харизма в Послании к Ефесеянам.

Слово дар используется в 1 Коринфянам и в других местах. Затем, во второй части, он сосредоточится на оснащении святых как очень важной теологической основы, которая должна направлять остальную часть разговора, где он попросит их серьезно отнестись к некоторым конкретным моральным вопросам в том, как они живут своей христианской жизнью. Итак, давайте рассмотрим здесь базовую структуру.

С 7 по 16 стих Павел обращает внимание на то, что благодать дается каждому члену общества. И благодать дается Господом. Этот Господь дал различные дары.

Он не дал всем одинаковые дары. И дары были даны для того, чтобы оснастить святых. Теперь, очень интересно взглянуть на некоторые из этих отрывков здесь, потому что некоторые из них создают для нас много проблем.

Итак, простите, я прочитал этот отрывок несколькими минутами ранее, но простите, позвольте мне просто прочитать некоторые части этого отрывка, которые заслуживают серьезного рассмотрения. Например, из стиха 7, Но каждому дана благодать по мере дара Христова. Поэтому и говорится, что Он, восшедши на высоту, пленил множество людей и дал дары человекам.

И мне нужно продолжить, чтобы задать вопрос, говоря, что он вознесся, что это значит? Но что он также и спустился. Но давайте сосредоточимся на стихе 8. Когда он вознесся на высоту, он повел множество пленников, множество пленников, и дал дары людям. Эта конкретная строка, которая, кажется, является цитатой из одного из Псалмов, на самом деле дала ученым много поводов для разговоров.

Итак, позвольте мне показать вам несколько, и я постараюсь быть максимально простым и прямолинейным в том, как я это объясню. В Псалме 68, 18, который, по мнению ученых, является источником цитаты, говорится: Ты восшел на высоту, ведя пленных в Своем окружении, и приняв дары среди человеков, и среди непокорных, чтобы Господь Бог мог обитать там. Если сравнить с Тестом Ефесян, Тест Ефесян гласит: Когда Он восшел на высоту, Он вел пленных и дал дары человекам.

Что означает выражение «он вознесся»? Но то, что он также спустился в нижние области, на землю. Тот, кто спустился, есть тот, кто также вознесся намного выше всех небес, чтобы наполнить все вещи. Если вы посмотрите на этот тест, то увидите, что ученые тратят много времени, пытаясь на самом деле собрать воедино сходства и различия.

Итак, если вы слушаете эту лекцию по видео, а не по аудио, я призываю вас взглянуть на изображение, которое я выдвинул, на минуту и просто отметить некоторые сходства и различия, которые вы можете заметить. Вы вознеслись на высоту. Обратите на это внимание.

Когда Он восшел на высоту, это известно, и принял дары среди человеков.

Псалом 67. Обратите внимание на тест Ефесян. Он дал дары людям.

Итак, что происходит? Итак, что происходит? Если вы внимательно посмотрите на них, для тех, кто следит за этой серией в аудио, вы увидите, что если Павел берет этот псалом, он меняет тему со 2-го лица you в псалме на 3-е лицо he в

Ефесеям. В псалме мы обнаруживаем, что он использует ссылку на человечество в единственном числе, а в Ефесеям слово *anthropos* используется во множественном числе для людей. Вы также понимаете, что в псалме он говорил о получении даров, а в Ефесеям он дарил дары.

Так что да, если вы возьмете некоторые комментарии, вы действительно увидите много обсуждений вокруг этого. Некоторые пошли дальше и спросили: это еврейский тест. И, следовательно, какой смысл будет иметь для читателей-неевреев, если Павел цитирует Псалмы или как-то их перерабатывает? Я смотрю на это так.

Можно думать в таких терминах, но вы также хотите знать, что для Пола это может быть хорошей основой для работы. Так ли это воспримут его читатели, потому что та же основа может также общаться с читателями или намекать на то, что они поймут. Я привык, хотя мне нравится верить, что я молодой человек. Я привык иногда в своей проповеди останавливаться посреди проповеди и ссылаться на некоторые строки распространенных гимнов или распространенных современных песен.

Зная, что они знакомы с людьми, они вызывают некое чувство веры или элемент. И если Павел делает это, то он делает это, чтобы сформировать то, что он делает. Другой способ взглянуть на это — в раввинских тестах, и у нас на самом деле есть ситуация, когда этот псалом интерпретируется и переинтерпретируется для разных контекстов.

И то, как раввины используют экзегетические методы, немного отличается от экзегетических методов, которые мы используем сегодня. Поэтому они могут работать с тестом, чтобы передавать значения, близкие к тому, что происходит в Послании к Ефесеям. Некоторые даже интерпретировали этот тест в отношении Моисея, который поднялся на горы, чтобы взять закон, и спустился, чтобы вернуть закон людям.

Некоторые раввины на самом деле работали с таким тестом, как этот, как мы знаем по некоторым еврейским тестам. Что еще это может вызвать у эфесских читателей? Если эфесские читатели ничего не знают об этом псалме, мы считаем, что также может быть некоторый резонанс с тем, что происходит с этим тестом. Это сделало бы то, что говорит Павел, идеальным для конкурса Малой Азии.

Итак, Павел мог использовать это, чтобы получить элемент двойного меча здесь. Одна из вещей, которую вы здесь найдете, это то, что он изображает Христа как победоносного царя, как будто он идет в лагерь врага, побеждает его, берет добычу, имеет изобилие и оттуда раздает свои дары. Если бы Павел

переосмыслил Псалом 68, это не было бы так значительно удалено от того, что мы ожидаем от писателя первого века.

Но также возможно, что псалом находится только на задворках его сознания и работает через его собственную структуру. Я говорю все эти вещи, и много страниц тратится на все это, чтобы объяснить вам, потому что вам нужно понять, почему эти две строки или три строки в некоторых Библиях отступлены как цитаты в вашей Библии. Они отступлены, потому что переводчики думают, что это может быть цитата из Псалма 68, которая перерабатывается в этом конкретном конкурсе.

Вы хотите знать, что цитата не точная, но возможно, что Павел с ней знаком. Это подводит нас к следующему вопросу. Что означает преисподние части мира? Тот, кто восходил, нисходил и ходил в преисподние части земли, что это значит? Ну, есть несколько точек зрения.

Одна из точек зрения, которая исходит от ранних отцов церкви, гласит, что это относится к подземному миру. Что Иисус отправился в подземный мир и победил силы зла. Он отправился в Гадес, взял пленных, восстал как победоносный царь и дал дары своему народу.

Вторая точка зрения трактует это как ссылку на воплощение и смерть Христа. В этой точке зрения говорится, что нисхождение на самом деле относится к нисхождению Христа в наш мир. Единственная проблема с этой точкой зрения, однако, заключается в том, что тот, кто сошел, является также тем, кто вознесся, и когда вы смотрите на то, как это обыгрывается, это переворачивает воплощение с ног на голову.

Он выворачивает воплощение и вознесение почти наружу. Но является ли это возможным намеком? Некоторые ученые утверждают, что это. Другие на самом деле утверждают, что это относится к пришествию Святого Духа в день Пятидесятницы.

Он сошел, и тот, кто вознесся в день вознесения, сошел, и он сошел в день Пятидесятницы, чтобы дать дары. Вы знаете, харизматичными и пятидесятническими друзьями мы просто говорим Аллилуйя, хвала Богу за это.

Не умаляя значения Пятидесятницы. Нам просто нужно быть осторожными, чтобы не найти то, чего там нет, потому что это, кажется, заставляет нас находить подтверждение некоторым вещам, в которые мы верим. Это сложная тема, на обсуждение которой ученые тратят много времени.

На самом деле, вчера вечером я снова смотрел на то, что говорил один из моих коллег, и я заметил, что некоторые вещи я подчеркнул в этой книге, когда читал

ее в первый раз, и другие вещи, которые я смотрю сейчас, и я спрашиваю себя, почему это так сложно? Потому что мы хотим понять, что так сложно. Но какова общая цель? Общая цель - изобразить победоносного Христа. Всемогущего Христа.

Раздача своих даров людям, которых не могут коснуться силы зла. Образ того, кто покорил начальства и власти и осуществил свое верховное правление и свою способность ставить их на место, раздавая дары, так что, раздавая дары, он делегирует тем, кому он дает дары, чтобы они могли функционировать беспрепятственно, не прерываясь дарами и благодатью, которые он им дал. Теперь, если Павел достаточно честно перерабатывает Псалом 68, также будет резонанс с тем, что он говорит в HR Meinl, потому что в HR Meinl, где будут эти читатели, мы знаем, что у некоторых божеств Апики есть мотив подземного мира, призрака подземного мира и могущественного призрака подземного мира, и как иногда призрак подземного мира внушает страх из-за их способности приносить добро или вред, когда их преданные добрые люди приносят им правильные жертвы и приходят за правильной помощью.

Неужели Павел, который знает и живет в Эфесе от двух до трех лет, на самом деле думает, что он может спроецировать образы, которые его читатели поймут, что Христос победил все власти, начальства и силы, даже включая те, что в подземном мире, и он поднялся высоко над ними, и теперь он дал дары своему народу, и его народ может использовать дары, зная, что эти силы не могут устоять против них? Это то, что происходит? Конечно, я нахожу двух или трех недавних комментаторов по этому вопросу, думающих в таких терминах, и я должен признать, что в своих последних работах я также склонялся к этому. Видным среди сторонников этой точки зрения является Клинт Арнольд, который пишет, что нижние части земли имеют наибольший смысл в каждом религиозном контексте первого века, если они интерпретируются как выражение мира или Аида.

Тематика подземного мира заметна в Эфесе и Западной Малой Азии, где поклонялись различным божествам подземного мира. Самой выдающейся была богиня Геката, богиня колдовства и чародейства. Таким образом, Павел, по сути, может сказать, что он спустился туда, держал их в плену, и на основании этого теперь он может давать дары своему народу.

Итак, он давал дары и называл конкретные дары. Он дал некоторым быть апостолами. Он дал некоторым быть пророками.

Он дал некоторым быть евангелистами. Он дал некоторым быть пасторами и учителями. Что означают эти слова? Нам нужно знать, что они означают.

Итак, давайте рассмотрим апостолов. Упоминание о титуле апостола встречается в Послании к Ефессянам, в частности, в связи с основанием церкви. Это была ключевая часть в основании церкви.

В Послании к Ефессянам, глава 3, стих 5, они даже квалифицируются как святые апостолы. Мы знаем, что ученики Иисуса называются апостолами. Павел считает себя апостолом, но он квалифицируется как наименьший из всех.

Итак, апостолы здесь могли бы сослаться на таких людей, как Павел, как ранние ученики Иисуса, которые были основоположниками формирования ранней церкви. Тогда Павел мог бы сказать, что Бог дал некоторые из этих даров, чтобы быть апостолами, не говоря уже о том, что слово также могло быть теми, кто был послан.

Но, скорее всего, он склоняется к этим конкретным людям, которым дана эта благодать, чтобы работать в этом качестве как основополагающие лидеры в ранней церкви. Что касается пророков, то здесь речь идет не о ветхозаветных пророках, а о пророках во времена Павла. Как о людях, которых побуждает говорить дух.

Дух обычно открывает этим людям некоторые тайны для назидания церкви. Я должен подчеркнуть назидание, потому что мы говорим здесь о дарах. Павел не использует здесь слово пророк, чтобы указать на своих прорицателей.

Слово пророк здесь не относится к тому, что я нахожу в современном христианстве, будь то в Западной Африке, или в Восточной Африке, или в какой-то части Латинской Америки, где кто-то говорит, что я пророк. А вы, юная леди, я знаю цвет вашего нижнего белья. Для чего? Для чего? Что это значит? Почему Бог открывает вам цвет чье-то нижнего белья? Пророкам здесь дано это божественно вдохновенное знание, чтобы назидать и строить церковь.

Иногда в их послании могут быть предсказуемые черты, но чаще всего им дается послание, чтобы донести его как божественные высказывания. Евангелисты — это особые люди, которые оснащены, чтобы идти с места на место, чтобы проповедовать Евангелие. Буквально это слово относится к тому, кто приносит благую весть.

А в Новом Завете у нас есть только два других места, где используется это слово. В Деяниях, где говорится о Филиппе и его дочерях, и во 2 Тимофею, где Павел просит Тимофея выполнять работу евангелиста, я должен сказать, что некоторые из моих коллег считают, что Павел этого не писал. Самым сложным для нас из списка этого дара является упоминание пасторов и учителей.

Потому что, как вы видите в вашем английском переводе, эти слова связаны родственным союзным концом. Но в греческом все сложнее. Он делит один артикль.

Итак, вторая часть, часть учителя, не имеет артикля, тогда как все предыдущие дары имеют артикли. Итак, был поднят вопрос: это один человек? Есть ли два дара? Или пастор должен быть учителем? А что, если кто-то является учителем, а не пастором? Упоминается ли здесь дар? Что происходит? Что ж, попробуем рассмотреть, что это такое. Как я уже упоминал несколько минут назад, эти двое разделяют один артикль, и он связан союзом *en*.

Некоторые комментаторы утверждают, что это так, потому что предыдущие три дара относятся к путевым христианским работникам. Апостолы, пророки и евангелисты не являются стационарными. Они, вероятно, много перемещаются, и, возможно, это потому, что пасторы и учителя более стационарны.

Вот почему они определяются одним артиклем, связанным вместе союзным концом, как будто это кажется одной вещью. Так что в этом смысле разница заключается в том, какие дары делают человека неподвижным, а какие дары делают его странствующим оратором или работником. Ну, некоторые также утверждали, что они относятся к тем же людям с двумя дарами.

Вот почему эта часть обсуждения становится немного сложной. Поэтому позвольте мне обратить ваше внимание на несколько вещей здесь. Пастор или слово, переведенное как пастор, — это буквально слово пастырь.

Слово пастух не является новым словом в словаре того времени. Мы знаем, что пастух использовался как метафора для религиозных лидеров на древнем Ближнем Востоке. Если позволит время, я приведу вам несколько примеров. Бог даже изображается как пастух в некоторых текстах Ветхого Завета, например, как любимый среди них.

Тот, кого ты прекрасно знаешь, это Господь — мой пастырь. Я ни в чем не буду нуждаться. Мне это тоже нравится.

Пастырство или пастырьство в 1 Петра 5 фактически связано с упоминанием старейшин. Так что, если бы я бросил вам самую старую ссылку, вы помните, что в псалме Господь — Пастырь мой. Я не буду нуждаться.

Там есть черта: пастух направляет овец. Он тот, кто заставляет овец лечь. И он тот, кто водит их к тихой воде, направляет их в нужные места.

Он также тот, кто восстанавливает их душу и ведет их по правильным путям. В Исаии 40, стих 11, пастырь пасет стадо. Он взял нас, ягненка, на руки с нежной заботой и носил их на своей груди.

Он нежно ведет их, как мать ведет своих овец. Так что, говоря о пастырях или пастырях, это не так уж далеко от работы учителя. Если вы подумаете о метафоре религиозного лидера, кормящего их словом Божиим, это может включать в себя некоторое наставление.

Это ни в коем случае не означает, что это не два дара. На самом деле, я больше склонен думать, что некоторые люди могут иметь эти дары быть пасторами и учителями. Но могут быть и другие, которые являются пасторами, но не являются хорошими учителями.

И есть некоторые учителя, которые не могут быть пасторами. Пасторы, которые не являются хорошими учителями. Я бы не рекомендовал им быть старшим пастором.

Но если вы церковный лидер, следующий этому учению, определитесь с этим. Я просто хочу провести это различие. Вторая часть этого конкретного отрывка, в которой говорится о дарах, — это вызов, с которым мы сталкиваемся, пытаюсь понять стих 12.

Он поставил некоторых апостолов, пророков, евангелистов, пастырей и учителей, чтобы подготовить святых на дело служения для созидания Тела Христова, пока мы все не достигнем единства веры в познании Сына Божьего, чтобы стать мужчиной зрелым в меру полного возраста Христова. Каковы должны быть дары? Есть два серьезных взгляда, я бы сказал, значимых взгляда в том, как мы это понимаем. Один взгляд предполагает или исходит из точки зрения, которую мы называем священством всех верующих, которая заключается в том, что всем людям даны дары для созидания церкви.

В этом смысле в Послании к Ефесеям, глава 4, стих 12, говорится, что святые снаряжаются, и именно они снаряжаются на дела служения для созидания Тела Христова. Слово, переведенное как *edify* в английском буквально, является архитектурным языком, чтобы созидаться. Так что в этом смысле святые снаряжаются, и они снаряжаются на дела служения.

Те, кто верят в священство всех верующих, намеренно или ненамеренно, склоняются прямо к этой точке зрения. Другие этого не разделяют. Фактически, другие верят, что это те, кому дан дар, о котором я упоминал ранее.

Апостолы, пророки, евангелисты, пасторы и учителя — это те, кто должен оснащать святых. Вы понимаете, как они это делают? Они говорят следующее. Лидеры одарены, и именно лидеры это делают.

Я почти могу сказать вам, что вы можете найти католических ученых, которые сильно склоняются в этом направлении, потому что это вписывается в их церковную структуру, что делает руководство церкви больше теми, кто был божественно уполномочен оснастить остальных святых. Позвольте мне привести вам диаграмму, которая может фактически проиллюстрировать это. Так что, в этом смысле, лидеры являются одаренными, и поэтому эти одаренные фактически оснащают святых.

Они одарены для дел служения и для созидания тела Христова. Этот особый взгляд проводит четкое различие между мирянами и духовенством. Духовенство становится теми, кто имеет дар апостолов, пророков, евангелистов, пастырей и учителей.

Миряне — это те, кого оснастило духовенство, и все эти взгляды делают главу 12 Послания к Ефессянам хорошим местом для борьбы. Что говорит текст? Когда дело доходит до духовных даров, как мы знаем из Послания к Коринфянам, например, дары не являются дискриминационными. Каждому дан дар, но в главе 12 Послания к Римлянам и в Послании к Ефессянам 4 нам также говорится, что им дается их дар или благодать по мере.

Другими словами, способности вводятся. Кто мы, как Бог знает, что мы можем сделать, поместите сюда. Весьма вероятно, что текст подразумевает, что люди, которым даны эти дары, занимаются оснащением, но то, как это делается, не должно устанавливать структуру власти.

Но показать, как они выполняют свои обязанности. Так что, вкладывать в это властные структуры может быть слишком, потому что некоторые из тех, кого оснащают, завтра также откроют в себе дар учителя, а другие. И поэтому эта дихотомия властных структур может быть проблематичной в этом отношении.

Мне нравится, что сказал один коллега по этому поводу, и Фрэнк говорит об этом так. Вознесенный и победоносный Христос дал каждому верующему соответствующую меру благодати. Среди тех, кого он одарил, Павел перечисляет пять групп, которые специально оснащены для подготовки других верующих к работе служения.

Апостолы, пророки, евангелисты, пасторы и учителя. Одаренные в служении слова и те, кого они снаряжают для служения, работают вместе, чтобы созидать тело Христово. И конечный результат таков.

Они делают это до тех пор, пока, как выразился Павел, мы все не достигнем и не заметим, что тема единства снова поднимается. Мы все достигнем единства веры и познания сына Божьего. Вы, вероятно, можете спросить, почему я не заметил всего этого, в то время как повторяющаяся тема веры и знания пока неэффективна.

Потому что для Павла вера и знание являются неотъемлемыми частями сохранения этого единства. Он молится об этом; он говорит об этом, он поощряет их, и он разъясняет, что именно такой должна быть церковь. Члены, которые обладают достаточными знаниями, чтобы убедиться, что они выполняют свою часть работы, чтобы функционировать в сообществе веры в духе единства.

Когда они это делают, цель состоит в том, чтобы эти одаренные люди оснастили святых, чтобы они стали зрелыми. Это слово — одно из тех слов, которые я нахожу интересными в том, как оно произносится. Я думаю, у меня странный акцент, и я замечаю, что некоторые мои американские друзья говорят *mature*, а некоторые — *mature*, и я не знаю, как это должно произноситься.

Итак, я говорю зрелый. Я склоняюсь к британцам, которые тоже сказали бы зрелый, поэтому я бы сказал зрелый. Быть зрелым, быть мужественным — значит иметь некоторые базовые знания и опыт жизни, чтобы не быть доверчивым или уязвимым.

Вас нелегко поколебать, потому что это чувство зрелости пришло с опытом и позволило человеку знать, за что он действительно выступает, и иногда даже ясно и мудро это сформулировать. До зрелой зрелости и до меры возраста полноты Христовой. До полноты бытия во Христе.

Полнота полного телосложения Христа означает, что в нем нет ничего, что отражало бы личность того, как должно функционировать тело Христа. И в этом теле Христа размышление о полноте тела Христа напоминает мне 1 Коринфянам 12, где Павел говорит о даре и о том, что нам всем даны все эти дары как верующим, чтобы помогать строить тело Христа вместе. Используя образы тела, он говорит, что произойдет, если одна часть тела скажет, что ей не нужна другая, и все же есть разные части тела, подчеркивая то, что теологи называют единством в многообразии.

Хотя у нас есть различные дары, те, кто одарены, оснащают церковь, и в церкви будут люди, которые имеют разные способности в соответствии с мерой возможностей или способностей, которые Бог дал им, и поэтому мы все можем работать, чтобы соответствовать друг другу, чтобы вместе строить церковь, и это цель, которая является желанием Павла здесь, что если одаренные люди выполняют свою работу по оснащению святых, мы все можем достичь этого

роста полного роста, отражающего полноту Христа в сообществе веры. Вторая часть цели заключается в том, что мы больше не будем детьми. Он проводит резкий контраст со зрелостью и говорит теперь, что он надеется, что это то, чем церковь не станет больше не будет как дети, колеблющиеся под тяжестью, как волны, носимые всяким ветром учения, по хитрости человеческой, по лукавству в обольстительных уловках, он надеется, что церковь станет зрелой до такой степени, что они не будут уязвимы, как дети, и не будут такими устойчивыми, будучи колеблющимися, как волны в Атлантическом море.

Я вырос в той части Атлантики, которая так ужасна с точки зрения того, как работают волны. Вторая и третья части его цели таковы, чтобы они могли вырасти во всех отношениях в него, который есть глава, Христос. Христос есть глава.

Он есть тот, от кого все тело соединено. Его надежда в том, что, когда одаренные люди оснащают святых, все они будут соединены и удерживаемы во Христе Иисусе всяким соединением, которым все оснащаются. Когда каждый дух действует должным образом.

Другими словами, если кто-то является рукой, головой, ногами, все работают вместе, чтобы тело Христа росло. И по мере того, как оно растет и строит себя, оно делает это в любви. Вместе мы строим.

Павел, увещевая церковь в Эфесе и более широкий регион, призывает их понять то, о чем он говорил, и дух единства, который должен преобладать. Он начал с общего увещевания и установил необходимость усердно трудиться ради единства духа, которое должно быть состоянием церкви, поддерживать и хранить это слово. Он продолжает, говоря, что у них больше общего с греком, иудеем или римлянином.

У них есть семь общих черт, и все они вводятся с акцентом на слове один, чтобы подчеркнуть единство. И затем он продолжает, говоря: да, теперь, когда вы это знаете, позвольте мне напомнить вам, что Христос, победоносный Христос, который победил силы зла и которому подчинены все силы, дал великий дар своему народу. Он дал некоторых апостолов, пророков, евангелистов, пасторов и учителей, чтобы вооружить святых, чтобы единство, о котором он упомянул в самом начале, работало хорошо.

Но то, как он улавливает язык, на самом деле напоминает нам, что этот дух любви, нота, на которой он закончил третью главу, должен быть настолько распространенным, чтобы пронизывать каждый аспект жизни общества. Аргумент Павла таков. Церковь создана, чтобы быть единой.

У каждого человека есть своя часть. Никто не освобожден. Те, у кого есть особые дары, несут большую ответственность.

Вместе мы все должны работать над сохранением этого единства. И вместе мы построим тело Христа таким, каким оно должно быть. Я надеюсь, что на личном уровне вы улавливаете видение Послания к Ефесянам в своей церкви и своей жизни.

Пусть этот дух единства, о котором он говорит, станет тем, чего вы хотели бы добиться с той силой и благодатью, которые он вам дал. И вы хотели бы работать над тем, чтобы сделать это реальностью в вашей местной общине. Да благословит вас Бог за то, что вы присоединились к нам в этом исследовании.

Я с нетерпением жду дальнейших исследований с вами по Посланию к Ефесянам. Большое спасибо.

Это доктор Дэн Дарко в своей серии лекций по тюремным посланиям. Это сессия 26, United We Build, Ефесянам 4:1-16.