

## Доктор Лесли Аллен, Иезекииль, лекция 9, «Жизнь надеждой». Иезекииля 18:1-32

© 2024 Лесли Аллен и Тед Хильдебрандт

Это доктор Лесли Аллен и его учение по книге Иезекииля. Это занятие 9 «Жизнь надежды». Иезекииля 18:1-32.

В прошлый раз мы изучали главы 17 и 19, а главу 18 пропустили, и теперь нам придется к ней вернуться. Мы настолько привыкли к главам и стихам в нашей Библии, что не понимаем, что они являются справочными устройствами, которыми мы злоупотребляем, если концентрируемся на одном стихе или даже одной главе. Мы рискуем упустить общий контекст и потерять преемственность.

Это особенно верно, если мы посмотрим только на 18-ю главу. Если мы изолируем это от контекста главы 17, мы упустим важный урок. На первый взгляд, глава 18 представляет собой прерывание.

В главах 17 и 19 мы видели, по крайней мере, царскую тему, но она полностью отсутствует в главе 18. Я предполагаю, что глава 18 представляет собой преднамеренный перерыв, который логически строится на 1722–24 годах, этом позитивном сообщении о царстве Давида, которое обещало грандиозное восстановление. царствования как часть положительного плана Бога для Своего народа. Я предположил, что стихи с 22 по 24 главы 17 относятся ко второму периоду служения Иезекииля, положительному периоду после 587 года, после того как Иезекииль пророчествовал негативную весть о суде в течение семи лет с 593 по 587 год.

Такие сообщения, порой, ставятся раньше. Сообщения из второго периода Иезекииля иногда помещаются в начале книги, и мы уже видели примеры этого. И когда вы читаете главу 18, становится очевидно, что она тоже вписывается в эту схему.

Он предлагает выбор смерти или жизни и призывает к покаянию как к пути вперед к жизни. Иезекииль играет совсем другую мелодию, чем то неизбежное послание разрушения, о котором ему приходилось пророчествовать до 587 года. Фактически Иезекииль практикуется, предлагая выбор жизни и призывая к покаянию. Он практикует служение стража в главах 33 и в главе 3, предупреждая изгнанников и уговаривая их идти вперед, вместо того, чтобы проповедовать вести о необратимой гибели.

Как мы можем оценить значение размещения 18-й главы после последних стихов 17-й главы? Я думаю, что лучше всего это можно сделать, сравнив два текста Нового Завета. Первое – это 2 Петра 3, стихи 11 и 12, где говорится:

какими людьми вам следует быть, живя в святости и благочестии и ожидая пришествия дня Божия? Второе упоминание Нового Завета, которое я хочу донести до вас, взято из 1 Иоанна 3:3. Все, имеющие эту надежду на него, на Христа, очищают себя так же, как он чист. Поэтому я хочу озаглавить главу 18: «Жизнь надеждой, жизнь сейчас надеждой будущего» .

Царская надежда, выраженная в конце 17-й главы, призвана стать стимулом для принятия соответствующего образа жизни даже сейчас, чтобы подготовиться к осуществлению этой надежды. И это, я считаю, неявная связь при переходе от главы 17 к главе 18. В книге Псалмов есть своего рода параллель.

Если вы посмотрите Псалмы 18, 20 и 21, вы обнаружите ряд царских псалмов, каждый из которых по-разному касается Царя. Псалом 19 кажется неуместным. Здесь говорится о творении и о Божьем даре Торы, которая устанавливает Божьи стандарты для Его заветного народа.

Фактически, Псалом 19 во второй половине предназначен для развития части Псалма 18. Стихи с 20 по 27 Псалма 18 говорят о том, что Бог дает победу над врагами Царя и таким образом чтит моральную позицию Царя. взял в свою жизнь. И вторая половина Псалма 19 во многом перекликается с языком этой части Псалма 18.

Что он делает, так это применяет свидетельство Царя о стремлении жить в соответствии с Божьими стандартами. Оно применяется к отдельному верующему, призванному Богом занять ту же моральную позицию в своей жизни. Итак, здесь Иезекииль 18 отводит время от царской темы, чтобы побудить изгнанников прожить свою жизнь в свете этой царской надежды, ожидая возвращения из изгнания.

Мы только что упомянули об акценте на Торе во второй половине Псалма 19, и то же самое относится и к Иезекиилю 18. Откровенный стандарт того, как верующие должны были жить во времена Ветхого Завета, во многом изложен в Торе. И нам снова напоминают, что Иезекииль говорит не только как пророк, но и как священник-пророк, преподающий изгнанникам уроки Торы, и это то, что мы здесь найдем.

Бог использует подготовку Иезекииля как священника, чтобы показать необходимость хорошей жизни, пока изгнанники ждут исполнения пророческого послания о новой жизни. Мы заметим это священническое и пророческое взаимодействие, просматривая текст здесь, в главе 18. Глава посвящена, как говорится во втором стихе, конкретной современной проблеме, с которой столкнулись изгнанники, когда они пытались смириться с фактом изгнание.

Во втором стихе они говорили: вот что. Это выражается в том, что Бог говорит о том, что они говорили. Что вы имеете в виду, повторяя эту поговорку о земле Израиля? Родители съели кислый виноград, а у детей на зубах на зубах. Здесь мы снова должны понимать, что слово «ты» на иврите на самом деле стоит во множественном числе и относится к общей группе изгнанников после 587 года.

Было бы хорошо, если бы у нас была какая-то литературная форма южного яла, но у нас ее нет или, по крайней мере, если бы у нас была сноска, что это множественное число, обозначающее изгнанное сообщество. И здесь они выражают то, что для них значила потеря земли, через лозунг. А лозунг был метафорой.

Если вы съедите что-нибудь кислое, зубы станут неприятно грубыми. Но есть вариации этой причины и следствия, потому что здесь они применимы к двум разным группам людей, двум поколениям. Это все равно, что сказать, что вы выпили слишком много алкоголя, и вместо вас с похмельем просыпается кто-то другой.

Причина лежит на вас, но следствие – на ком-то другом. И именно на это жалуется лозунг. Ссылки рассказывают о своей депортации и обо всех потерях, связанных с депортацией.

И они говорят, что это не наша вина. Это их вина. Предыдущие поколения.

Это проблема. И это связано с текстом «Плача». В 5-й главе и 7-м стихе Плача говорится, что отцы наши согрешили, их больше нет, и мы несем их беззакония.

Но в 5-й главе Плача есть разница, потому что в 16-м стихе также говорится: горе нам, ибо мы согрешили. Наше поколение тоже грешное, как и прошлые поколения. И эта вторая нота отсутствовала в лозунге во 2-м стихе здесь, в 18-й главе.

Если вы прочтаете эпическую историю Иисуса Навина и Царств, вы обнаружите нагромождение негативной истории поколений за поколениями, говорящих «нет» Богу, которому они должны были быть преданы. Задержка греха постепенно нарастала, пока, наконец, Божий народ не подвергся решающему наказанию в 587 году. Хотя, конечно, на этом пути были и другие наказания.

И пророки примерно так же говорят об этом скоплении грехов, а затем, наконец, канонически указывают на 587 год как на время, когда Бог окончательно и полностью накажет весь этот накопившийся грех. Но 2 Царств и более ранние книги очень осторожно говорят, что каждое поколение, в свою очередь, грешит, и даже последнее поколение грешит. Вы не можете винить в

этом только прошлые поколения; это было частью проблемы, но они тоже в нынешнем поколении внесли свой вклад в эту проблему.

Итак, Плач 5, стихи 7 и 16 дают сбалансированный двойной взгляд. У него есть трансгенерационная точка зрения, а также точка зрения поколений. Мы тоже согрешили.

Все это указывает на значение числа 587. Однако в этом лозунге звучит фаталистическое отчаяние. В этом также звучит вызов и протест, подразумевающий, что это несправедливо.

Мы жертвы, и мы не должны ими быть. Это была их вина. Почему мы должны нести ответственность за свои ошибки? Иезекииль во второй половине своего пророческого служения выйдет за рамки этого решающего суда и будет говорить о грядущем спасении.

Но, во имя Бога, на самом деле он может предложить новый старт, новую ориентацию. И эта старая вертикальная солидарность подошла к концу в 587 году, и теперь каждое поколение стояло на собственных ногах перед Богом и получало возможность начать все сначала. Во втором периоде служения Иезекииля есть что-то совершенно новое.

Итак, теперь, после 587 года, фатализму нет места. Здесь нет места отчаянию, но нет и места неповиновению или протесту против Бога, подразумевая, что это не наша вина. Этот лозунг не был правдой, потому что все они были настолько глупы, что сами ели этот кислый виноград, а не только предыдущие поколения.

С пастырской точки зрения было что-то ужасно неправильное в том, что поколение изгнанников так думало и обвиняло предыдущие поколения. Но этот трансгенерационный принцип решающего суждения теперь закончился. Оно закончилось в 587 году.

А в эпоху после 587 года действует принцип поколений. Каждое поколение несет духовную ответственность чтить Бога в своей жизни. Это все еще актуально.

Это тоже был старый принцип, но он по-прежнему актуален, поскольку 516 человек признали справедливость 587 человек в их собственном грехе, а мы согрешили. Но теперь этот принцип поколений остался в силе. Обратите внимание на главу 18 и стих 3.

Пока Я жив, говорит Господь Бог, эта пословица больше не будет использоваться вами в Израиле. А затем мы переходим к стиху 4. И мне нравится переводить стих 4 на иврит. Поскольку все люди имеют

непосредственное отношение ко мне, родитель как личность и ребенок как личность относятся ко мне одинаково напрямую. . И так, поддержание старого принципа поколенчества для каждого поколения играет определенную роль в их ответственности перед Богом, но это означает прощение с этим старым принципом, трансгенеративным.

Основное внимание уделяется тому, что делает это поколение в своем отношении к Богу. Суть в том, что мы не привязаны к выбору, который сделали предыдущие поколения. Это был урок, который нужно было услышать поколению изгнанников.

Итак, пророк может продолжать говорить о двух сторонах одной духовной медали. Умрет только тот, кто грешит. Если человек праведник и делает то, что законно и правильно, он обязательно будет жить.

Это краткое изложение текста с конца 4-го стиха до 9-го. Умрет только тот, кто грешит. Если человек праведник и делает то, что законно и правильно, он обязательно будет жить. Нам следует взглянуть на это двойное утверждение с нескольких точек зрения.

Во-первых, Иезекииль подтверждает учение, основанное на старой Торе. Двигаясь дальше, мы обнаруживаем, что учение из 4-го стиха подхватывается и развивается в 20-м стихе. В 20-м стихе оно расширяется.

Человек, который грешит, умрет. Ребенок не должен страдать за беззаконие родителя, и родитель не должен страдать за беззаконие ребенка. Праведность праведника будет принадлежать ему, и нечестие нечестивого будет принадлежать ему.

И на самом деле это основано на тексте Торы. Оно основано на 24-й главе и 16-м стихе Второзакония. И что там говорится? Ну, есть юридическое решение.

Я не говорю о жизни вообще; здесь выносятся юридическое решение. Родители не должны быть казнены за своих детей, и дети не должны быть преданы смерти за своих родителей. Человек может быть казнен только за свои собственные преступления.

И Иезекииль помнит этот текст. Но он вновь применяет эту юридическую формулу в духовном плане. И он говорит в первой половине своего двойного утверждения, что только человек, который грешит, умрет.

Но у Иезекииля в рукаве есть еще один текст Торы, который является библейским оправданием того, что он говорит, что если человек поступает правильно, он обязательно будет жить. А текст Торы на этот раз находится в

Левите. Это в книге Левит, 18-й главе и 5-м стихе. Что там говорится?  
Соблюдайте Мои постановления и Мои постановления.

Поступая так, человек будет жить. Жизнь зависит от соответствия стандартам Божьего завета. Итак, это два текста Торы, тексты Ветхого Завета, к которым неявно апеллирует Иезекииль со своим посланием о моральной ответственности, которую должно было принять во внимание поколение изгнанников.

Сообщение, которое несет в себе серьезные последствия жизни или смерти. Есть и другая точка зрения, на которую нам следует обратить внимание, рассматривая это двойное утверждение. Это послание жизни и смерти.

Что это значит? Как только мы осознаем, что 18-я глава относится ко второму периоду служения Иезекииля после 587 года, мы сможем понять, что значит жизнь. Потому что в конечном итоге мы доберемся до 37-й главы, в которой рассказывается о видении сухих костей, возвращающихся к жизни. И когда мы читаем интерпретацию этого видения, воскресение становится метафорой новой жизни на земле.

Новая жизнь после изгнания, возвращения на родину, после смертоносного опыта изгнания. Итак, жизнь во второй период служения Иезекииля относится к той благословенной жизни, которая наступит после возвращения на землю. И здесь, в главе 18, это обещание дается не всем изгнанникам, а только тем, кто готовится к этой грядущей надежде, принимая хороший образ жизни здесь и сейчас.

У них есть работа в обычной жизни, даже в изгнании. И что значит умереть? Что ж, вскоре, в главе 20, мы увидим, как Иезекииль заявляет, что, когда придет время изгнанникам вернуться в землю, Бог собирается организовать процесс проверки. И он собирался помешать повстанцам среди ссыльных вернуться домой.

И это в Иезекииля 20 и стихах с 35 по 38. Я приведу вас в пустыню народов, и там Я вступлю в суд с вами лицом к лицу на обратном пути из изгнания. Как Я вошел в суд с вашими предками в пустыне земли Египетской, так и Я вступлю в суд с вами, говорит Господь.

Я заставлю тебя пройти под посохом. Я искореню мятежников среди вас и тех, кто преступает против меня. Я выведу их из земли, где они живут как пришельцы, но они не войдут в землю Израиля.

Итак, должен был быть этот контрольный пункт, этот процесс проверки. И есть метафора пастуха с посохом, который пропускает овец, но, э-э, нет, ты

сдерживаешься, ты сдерживаешься. И это заставляет меня думать современными терминами: когда вы идете на парковку, у вас есть деревянный брусок, и вам нужно сделать определенную вещь, прежде чем он поднимется и вы сможете пройти.

Но можно оставаться там весь день и так и не пройти. Итак, вот этот стандарт установлен. Итак, это не автоматическое возвращение из изгнания.

А некоторые умрут в своей стране изгнания или умрут в пустыне. По крайней мере, они не вернуться и не ощутят новую жизнь. И у нас было похожее сообщение об этом, о том, что я называю судом с маленькой J над изгнанниками, еще в главе 13.

И в стихе 9 говорится, что были те лжепророки, и их собирались казнить, их собирались отлучить от церкви, вот это слово, отлучить от церкви. И поэтому, по-видимому, умру преждевременной смертью и так и не доберусь до дома. И, хм, у нас есть подобное послание в 14:8 для тех, кто на словах служил Богу Израиля, но занимался языческим идолопоклонством за его спиной.

Бог сказал им: 14:8: Я истреблю их из среды Моего народа. Значит, они, по сути, не будут знать жизни возвращения в землю обетованную. Итак, говорит Иезекииль, живите сейчас в соответствии с Божьим позитивным будущим для вас, вернувшись на землю, иначе вы останетесь в изгнании и умрете там, рано или поздно.

Итак, в этих словах о жизни и смерти есть своего рода эсхатологическое ощущение. И стихи с 6 по 8, возвращаясь к главе 18, стихи с 6 по 8, дают примеры того, что значит быть праведным и продолжать наследовать Божье обетование жизни. Пролистав взгляд, мы можем сказать, что Иезекииль, вероятно, использует старый священнический список, который использовали священники до изгнания в иерусалимском храме, чтобы наставлять народ Божий в правильной жизни.

И у нас есть ряд разных заявлений. Фактически здесь перечислены пять пар типов правонарушений. В первой половине стиха 6 мы видим религиозную пару.

Если он не будет есть на горах и не поднимет глаз своих на идолов дома Израилева. Очевидно, это образ мыслей, возникших до плена, о тех высоких местах, которые ортодоксальные иудеи не должны были посещать и поклоняться им. А еще есть отсылка к язычеству, прямому язычеству в поклонении изображениям.

И затем вторая пара, во второй половине стиха 16, — это сексуальная пара. Не оскверняет жену соседа и не приближается к женщине во время менструации. Упомянуты прелюбодеяние и половой акт во время менструации, и обе практики считались осквернением.

Итак, препятствование тем, кто это сделал, поклоняться Богу лишило вас возможности поклоняться Богу. И затем третья пара, в первой половине стиха 7, дает общее утверждение. Прежде всего, никого не притесняет.

Затем он приводит два примера. Но возвращает должнику его залог и не совершает грабежа. И это примеры угнетения.

Они удерживают залог после погашения долга и фактически воруют чужое имущество. Четвертая пара во второй половине стиха 7 позитивна и касается благотворительности. Он раздает свой хлеб голодным и покрывает нагих одеждой.

И это благотворительность — раздача своего имущества нуждающимся. Последняя пара в первой половине 8-го стиха представляет собой еще один вид благотворительности, хотя вы, возможно, так не думали. Не берет аванс и начисленные проценты.

Исполняет, ах да, не берет аванс и начисленные проценты. Это кредит. Во времена Ветхого Завета кредиты рассматривались как акт благотворительности.

Что есть нуждающиеся люди, которым в данный момент нужны деньги, или им нужно нечто большее, чем просто буханка хлеба или одежда. И ожидалось, что вы удовлетворите их потребности в виде кредита. Но если бы вы потребовали проценты, это испортило бы мысль о благотворительности.

Если вы взяли авансовый процент и сказали: ну, я дам вам 100 долларов, но на самом деле я дам вам 95 долларов, а 5 долларов я буду считать процентами. Или вы можете подумать о начисленных процентах, сказав: «Я собираюсь дать вам 100 долларов, но в конце я хочу вернуть 110 долларов». Это будут начисленные проценты.

Итак, проценты, нет-нет, потому что кредиты согражданам-израильтянам считаются благотворительностью. И здесь снова есть текст Торы, который является основой того, что говорит Второзаконие. То, что говорит Иезекииль, содержится во Второзаконии и стихе 19.

Вы не должны взимать проценты по займам, предоставленным другому израильтянину. Проценты на деньги, проценты на провизию и проценты на все, что дано взаймы. Это акт благотворительности.

Итак, не делайте ничего из сделки сами. Это принцип благотворительности. Вы ничего не требуете обратно, кроме денег, которые вы отдали.

И вы отказываетесь от использования этих денег на это время, а потом забираете их обратно, но без процентов. Итак, это дальнейшие благотворительные акции. И цель не в том, чтобы заработать на сделке, а в том, чтобы помочь в условиях финансового кризиса.

Затем вторая половина стиха 8 говорит в более общих терминах. Удерживает руку свою от беззакония, творит истинное правосудие между спорящими сторонами. А стих 9 дает богословское обоснование всего этого с точки зрения Бога.

Следует Моим уставам и тщательно соблюдает Мои постановления, действуя верно. Итак, эти стандарты Ветхого Завета должны были соблюдаться 587, а также 597 изгнанниками. Все в порядке.

Таким образом, в стихах с 5 по 9 повторно используются стандарты хорошей жизни Торы как способ подготовиться к дальнейшему Божьему благословию обновленной жизни на земле. И есть чувство духовной ответственности, и это вызов, который Иезекииль бросает изгнанникам. Противоположность тому, что говорилось в лозунге во втором стихе. А затем он обращается к другой стороне проблемы в стихах с 10 по 13.

Он говорит в терминах семьи и поколений, но говорит, что это не имеет значения. Я говорю сейчас о плохом сыне хорошего отца. И он не унаследовал ничего из этого добра.

Он стоит на своих ногах перед Богом. Вот как Бог смотрит на него. А духовная ответственность, говорит стихи с 10 по 13, ведет только к смерти, лишаясь будущего благословения Божьего.

Пророк снова проходит через этот священнический список с 10 по 13, но теперь в обратном порядке, с негативной точки зрения, не делая правильные вещи, а делая неправильные. И Левит 18:5 по-прежнему был правдой. Что тот, кто живет по стандартам Божьего завета, тот и будет жить.

А верно и обратное: если вы этого не сделаете, вы умрете. Итак, каждое поколение живет в соответствии со своими достоинствами и пороками. Это вызов и стимул почитать Бога в своей жизни.

Стихи с 14 по 18 переходят от плохого сына к хорошему внуку. И этот хороший внук мог бы сожалеть, сожалеть о том, как жил его отец, и мог бы бояться того, что он подхватит эту болезнь плохой жизни. Нет, у него есть такая возможность.

Он волен начать все сначала. И его судьба не была решена его собственным плохим отцом. Фатализм этого лозунга во втором стихе был ненужным и неправильным.

У этого внука, у этого хорошего внука и у этого хорошего сына его плохого отца есть возможность начать все сначала, и он может ею воспользоваться. То же самое, по сути, следует делать и изгнанникам. Это был путь вперед, и им нужно было избавиться от психологического блока фатализма, который сдерживал их.

Затем, в стихах 19 и 20, пророк подкрепляет этот урок, упоминая возражение. А вы говорите: почему бы сыну не пострадать за беззаконие отца, когда сын делал дозволенное в праве и был осторожен? И затем приходит ответ. Но это жалоба, прежде всего.

Изгнанники жили со своим лозунгом из второго стиха. Им он не нравился, но они принимали его как факт жизни. Но им пришлось сломать эту разрушительную силу. И Второзаконие 24, 16 снова обращается к новому смыслу того, что каждое поколение рассматривается как отдельное в глазах Бога.

Бог по очереди смотрит отдельно на каждое поколение, и у каждого поколения есть своя возможность стать победителем или проигравшим. Итак, это послание усиливается. Иезекииль просто говорит: нет, ты прав.

И то, что я говорил, было неправильным, и именно это я и говорил. Иезекииль не закончил с лозунгом и в стихе 21 начинает рассматривать его с другой точки зрения. Прочитав стихи с 4 по 19, он выступает против этого лозунга.

Нет, изгнанники больше не были привязаны к выбору предыдущих поколений. Суд пришел и ушел. И хотя изгнание в некотором смысле было продлением этого приговора, оно также было дверью в надежду.

Надежда, которая требовала духовной подготовки даже сейчас, во время ссылки. И теперь пророк во имя Бога продолжает говорить, что изгнанники не ограничены своим личным выбором. Особенно любой плохой выбор, которому они позволили управлять своей жизнью.

Им предлагается внести изменения в свою жизнь, и тогда они тоже встанут на путь к новой жизни после изгнания. И в этом суть стиха 21. Если нечестивые отвратятся от всех своих грехов, которые они совершили, и будут соблюдать все

Мои постановления и делать то, что законно и справедливо, то они непременно будут жить и не умрут.

Ни одно из преступлений, которые они совершили, не припомнится им. За правду, которую они сделали, они будут жить. Вот оно.

Это другое дело. Но это логично отходит от того, что он говорил о лозунге заранее. Он вновь применяет его к этапам жизни отдельных изгнанников.

И если они сделали неправильный выбор, они не обречены. Они не обречены, как вы могли бы утверждать, судя по первой половине главы. Но нет, для них есть надежда.

Им предлагается начать все сначала. Точно так же, как каждому поколению предлагается новый старт по сравнению с прошлым поколением, так и в их собственной жизни может произойти поворотный момент и снова примириться с Богом. И прошлое останется прошлым.

Бог оставит прошлое в прошлом. Итак, здесь есть своего рода евангельское послание. И изгнанникам, которые свернули не туда, теперь предлагается вернуться на правильную дорогу.

Им предлагается внести изменения в свою жизнь, и тогда они тоже встанут на путь к новой жизни после изгнания. Бог готов оставить прошлое в прошлом. И их собственное право на жизнь будет принято как пропуск в землю обетованную.

Иезекииль подчеркивает этот аргумент эмоциональной нотой в стихе 23, заглядывая в сердце Бога. Радуюсь ли Я смерти нечестивых, говорит Господь Бог, а не тому, чтобы они обратились от путей своих и остались живы? Это то, чего хотел Бог.

Ему так часто приходится наказывать, но его истинное сердце не в этом. Он не хочет этого делать. Пожалуйста, не заставляй меня это делать.

Я не хочу. Я хочу, чтобы вы поступали правильно и чтити меня в своей жизни. Но, к сожалению, есть и другая сторона этой проблемы перемен, о которой он говорит, начиная со стиха 21.

А в 14-й главе упоминались те внешне уважаемые старейшины, которые пришли к Иезекиилю и сказали: «Есть ли у тебя для нас благоприятная весть о возвращении в землю?» И Иезекииль может с Божьей помощью заглянуть в их сердца и увидеть, что они не совсем те, кем кажутся. И в их духовной

привязанности есть двусторонность. А еще есть язычество на стороне, я бы сказал, что они подстраховались.

И не помешало бы поклоняться языческим богам, а также истинному Богу Израиля Яхве. И Иезекииль мог видеть это и не сказать никакого сообщения от тебя. Вам запрещено получать такое сообщение.

И Бог мог заглянуть в их сердца, и он знал, что они также были приверженцами языческого поклонения. Точно так же здесь Иезекииль предостерегает от отступления от духовной целостности и попыток затем выдать себя за часть народа Божьего. По словам Павла в 1 Коринфянам 10-12: «Пусть те, кто думает, что они стоят, остерегаются падения».

Такое отступление здесь могло бы свести на нет их прежнюю верность Божьим требованиям здесь, у Иезекииля. И, как и старейшины в 14-й главе, они будут истреблены из среды Божьего народа. Они будут отлучены от церкви и умрут, как сказано в 14:8.

Интересно, что Павел использует ту же самую зловещую фразу, обрезанную, обращаясь к христианам в Послании к Римлянам 11-22, христианам, которые не сохраняют хороших отношений с Богом. Римлянам 11-22 Обратите внимание на доброту и строгость Бога.

Строгость к падшим, но милость Божья к тебе, при условии, что ты пребудешь в Его доброте. В противном случае и вы будете отрезаны. И, о боже, там есть предупреждение.

Кажется, это соответствует этому предупреждению. Но затем, в стихе 25, Иезекииля снова критикуют, и его слушателям не нравится то, что он говорит.

Однако вы говорите, что путь Господень несправедлив. И они задаются вопросом о теологии такого рода перехода на другую сторону на полпути. Этот новый взгляд заключается в том, что грешники могут получить прощение, а праведники могут умереть, если они не будут продолжать свою праведность.

И они говорили, возможно, ну, это не соответствует тому, что вы говорили раньше, до 587 года. Ваше старое послание об изгнании говорило о неизменной судьбе. И вот вы здесь говорите об изменениях в отношении Бога, о том, что Бог забывает и прошлую нелояльность, и прошлую верность.

Как будто нынешнее человеческое поведение может легко превзойти плохое поведение. А Иезекииль просто отвергает их возражения, считая их богословской дымовой завесой. Прикрытие для скрытой программы отказа чтить Бога так, как они жили.

Среди ссыльных существовала опасная тенденция. Либо продолжение старых плохих обычаев, которые привели к изгнанию. Или, в случае некоторых, тенденция присоединиться к большинству и иметь плюрализм.

Мистическая вера. О да, мы все еще поклоняемся Богу Израиля, но мы больше не в Израиле. Мы в Вавилоне. Итак, возможно, было бы неплохо поклоняться вавилонским богам.

В любом случае Иезекииль должен сказать, что именно там лежит смерть. Но еще не все потеряно. То, что Иезекииль говорил ранее в виде утверждений, теперь он повторяет как приглашение в стихе 30.

Покайтесь и обратитесь от всех преступлений ваших; иначе беззаконие будет вам погibelью. И в стихе 31 отвергни от себя все преступления, которые ты совершил против меня, говорит он во имя Бога. И потом, в конце 31-го, почему ты умрешь, о дом Израилев? Итак, Бог этого не хочет.

Опять же, сердце Бога влечет их к лучшему образу жизни. И в «32» снова освободилось место для страстного и гостеприимного сердца Бога. Не имею удовольствия ничьей смерти, говорит Господь Бог, обратись и живи.

И поэтому те утверждения об обращении и жизни, еще в стихе 21, об отвороте и конечной жизни, суммированы в этом прямом приглашении, своего рода альтернативном призыве к изгнанникам. Тогда поверни и живи. Теперь позвольте мне кое-что прояснить.

Вы можете подумать, что Иезекииль сосредоточивает внимание на человеческих усилиях. Человеческие усилия, человеческие достижения. И это могло бы прозвучать как призыв к изгнанникам взять себя в руки.

Нет, говорит Иезекииль, не поймите меня неправильно. В конце, в середине 31-го стиха, он говорит: приобретите себе новое сердце и новый дух. И это во многом язык служения второго периода.

Если у нас были какие-либо сомнения относительно того, какое место занимала 18-я глава в первом или втором периоде служения Иезекииля, у нас есть доказательство. Потому что это в точности совпадает с обещанием Божиим в главе 36 и стихе 26. Сердце новое дам вам и дух новый вложу внутрь вас.

Таким образом, я заставляю вас следовать моим уставам и внимательно соблюдать мои постановления. И это было обещание. Это была часть надежды, связанной с возвращением в землю, которая упоминается в контексте этого стиха в 36-й главе Иезекииля.

Фактически, мы уже встречали это обещание еще в 11 главе. Оно было также возвращено в 11 главе, в стихах 19 и 20. Я дам им одно сердце, в другом тексте говорится новое сердце, и вложу в него новый дух. им, чтобы они следовали Моим постановлениям, соблюдали Мои постановления и подчинялись им.

Итак, это будущее обещание в 36 и 11 главах. И этот дар нового сердца и нового духа должен был стать Божьей силой, позволяющей им достичь и поддерживать необходимое практическое послушание стандартам Божьего завета. Но здесь, в конце 18-й главы, говорится, что обещание, связанное с землей, доступно изгнанникам даже сейчас, прежде чем они снова вернутся домой.

Это было их право присваивать даже сейчас. Итак, приобретите себе этот дар Божий, новое сердце и новый дух, еще до того, как вы вернетесь на землю. И это был окончательный и наиболее удовлетворительный ответ на тот деморализованный лозунг, содержащийся в стихе 2. Глава 18 — одна из самых впечатляющих глав во всей книге Иезекииля.

Он показывает Иезекииля как пророка хороших новостей, а также предостережения против повторного обращения против Бога. Он показан как священник-учитель, который подтвердил стандарты Божьего завета. Это показывает его как разностороннего проповедника, который мог проповедовать как вызов, так и уверенность.

Он показан как пастор, который разделяет страстное стремление своего Бога и жаждет увидеть изгнанников, живущих в соответствии с волей Бога. Он был хорошим человеком, и он был Иезекиилем. В следующий раз мы перейдем к главе 20.

Это доктор Лесли Аллен и его учение по книге Иезекииля. Это сеанс 9 «Жизнь надежды». Иезекииля 18:1-32.