

# Доктор Лесли Аллен, Иезекииль , Лекция 1, Иезекииль среди Пророков

© 2024 Лесли Аллен и Тед Хильдебрандт

Здравствуйтесь, меня зовут Лесли Аллен, и я имею звание старшего профессора Ветхого Завета Фуллеровской теологической семинарии. Спешу добавить, что Senior употребляется как пенсионер и не указывает на высокий чин. Всю свою жизнь я занимался писательской и преподавательской деятельностью, и один из комментариев, которые я написал, — это Книга Иезекииля, два тома из серии словесных библейских комментариев. Если в какой-то момент вам понадобится узнать больше, чем у меня есть время сказать, я приглашаю вас поискать эти комментарии в библиотеке или даже купить их и позволить мне получить гонорар.

Добро пожаловать в эту серию книг Иезекииля. Это длинная, длинная книга, живущая в своем собственном мире. Он имеет множество деталей и сложностей, которые необходимо учитывать.

Итак, позвольте мне с самого начала сказать, что это курс с открытой книгой. Я имею в виду открытую Библию, и я понимаю, что по мере прохождения перед вами будет открыта Библия в Книге Иезекииля в нужной главе и стихе. Но я также имею в виду нечто большее, потому что желательно, чтобы ваша Библия была открыта заранее, и чем больше вы прочтете глав, которые мы рассмотрим в следующей лекции, тем больше вы получите от того, что я говорю, и вы не будете спотыкаться от стиха к стиху, но вы будете знать общее содержание и увидите, что я скажу дальше.

Итак, вам нужно знать суть текста и то, как он движется. В каждом случае у меня не будет времени подробно зачитать текст, и мне придется предположить, что вы его прочитали. В конце каждой лекции я позабочусь о том, чтобы рассказать вам, чему будут посвящены следующие главы следующей лекции.

Библия, которую я буду использовать, будет новой исправленной стандартной версией просто потому, что это английский Ветхий Завет, которым я пользуюсь уже много лет. Но иногда я буду цитировать Новую международную версию, NIV. Но вы должны быть очень осторожны с этой версией, потому что она включает в себя исправления, а конкретный NIV, который я буду использовать, представляет версию 2011 года, поэтому, если у вас есть более старый текст и вы посмотрите его, я не обязательно ошибаюсь в тексте, что я цитирую.

Позвольте мне с самого начала сказать, что я не буду читать проповеди об Иезекииле, но позвольте мне добавить, что в определенном смысле я буду это делать, но я объясню это немного позже. Но нам придется потеряться в

дохристианском мире, прежде чем мы сможем в конечном итоге снова найти себя и понять христианскую значимость текста. Новый Завет предполагает, что Бог Ветхого Завета — это Отец Господа Иисуса Христа и наш Отец, и мы тоже должны это предполагать.

Это говорит о нашем Боге, когда говорится о Боге, говорящем. К.С. Льюис однажды написал, что обращенный еврей взял всю программу в том порядке, в котором она была установлена, и съел ужин согласно меню. Все остальные находятся в особом случае, это чрезвычайные правила.

Итак, нам, язычникам, если мы таковыми являемся, нужно многое наверстать, чтобы догнать еврея, который гораздо лучше знаком с текстом Ветхого Завета, и нам нужно проследить шаги Бога через Ветхий Завет, как он постепенно раскрывал себя, и нам придется проследить эти шаги в его собственном каноническом темпе. Вот что мы будем делать с книгой Иезекииля, и мы не смеем думать, что Новый Завет заменил Ветхий Завет христианским писанием. Это было бы чистой ересью.

Новый Завет — это следующая часть продолжающейся серийной истории, и нам нужно знать, что происходило в предыдущих частях, чтобы, просматривая новую часть, мы знали, что происходит, кто персонажи и так далее. и тогда мы сможем правильно понять отрывок Нового Завета и оценить его. Еще раз процитируем К.С. Льюиса: он говорил о том, что его поколение отвергает предыдущие поколения, у которых не было электричества, и мы могли бы сделать то же самое в случае предыдущих поколений, у которых не было электроники. Но хороший исследователь Библии — это тот, кто должен интересоваться историей.

Как Слово Божье, история Ветхого Завета — это его история на более раннем этапе, история его взаимодействия со своим народом. Итак, наш первый вопрос, когда мы приближаемся к книге Иезекииля, должен заключаться не в том, что в ней есть для меня, а в том, что в ней было для первых слушателей и читателей. Экзегеза находится в тексте проповеди, которую текст проповедовал своей пастве, и только тогда мы можем перейти от экзегезы к разъяснению.

Поскольку мы рассматриваем степень совпадения ситуации в тексте Ветхого Завета с нашей собственной ситуацией в Новом Завете. По ходу дела я буду давать подсказки по этому поводу, но предупреждаю вас, что моей главной целью будет своего рода духовная археология, устанавливающая Иезекииля в контекст его времени и в контекст служения людям с их собственными потребностями. и проблемы, свои надежды и мечты. Книга Иезекииля принадлежит к группе книг, тесно связанных с пророками, и мы называем этих пророков классическими пророками.

Они также были доклассическими пророками, и мы думаем о Самуиле и Нафане во времена Давида, а затем об Илии и Елисее, позднее в северном царстве Израиля. Но затем мы переходим к классическим пророкам, и исторически они принадлежат; они начинаются с Амоса, и канонически они начинаются в нашем порядке книг с книги Исаяи. Но исторически Амос положил начало новому этапу, новому развитию пророческой проповеди, и с тех пор пророки стали пророками кризиса и предупреждали людей в северном царстве, а затем в южном царстве о грядущих бедах ; катастрофа была на горизонте, и они полностью объяснили, почему эта катастрофа приближается.

Фактически это была провиденциальная работа Бога, действующая на протяжении светской истории, и канонически она достигла кульминации во время захвата и падения Иерусалима в 587 году до нашей эры. Теперь мне нужно быть осторожным, потому что, если вы знаете что-нибудь о свиданиях, вы, возможно, захотите сказать: нет, это был 586 год до нашей эры, и позвольте мне сказать, что эта одна дата проблематична; у нас просто недостаточно доказательств, чтобы отнести это к 587 или 586, но я собираюсь придерживаться 586, чтобы обеспечить последовательность. Разрушение Иерусалима в 587 году означало конец всего, конец всех вех веры.

Это означало конец поклонения в храме, это означало конец монархии Давида, это означало вынужденное переселение людей в чужую землю Вавилонию, и все эти священные традиции, священные в прошлой истории, рухнули в 587 году, и все классические пророки хотят сказать, что это было и это оказалось судом Божиим, провиденциальным действием Бога, и они предвидят кризис как неизбежность, размышляют о его необходимости и в конечном итоге помогают людям оправиться от него. . Выздоровливайте, потому что пророки, классические пророки, продолжают действовать и после изгнания, включая книги Аггея, Захарии и Малахии, и они в конечном итоге помогают людям оправиться от депортации, когда они снова оказались в земле обетованной. Но на самом деле, большинство этих пророческих книг также говорят о будущем спасении, но о спасении после суда, и это традиция классического пророчества, которую книга Иезекииля перенимает и развивает по-своему.

Мы упомянули падение Иерусалима в 587 году, и тем самым мы представили важность светской истории, того, что происходило в мире год за годом, и работы классических пророков совпадают с имперской властью трех великих народов Ассирия, Вавилония и Персия. Ассирийские армии сначала двинулись на запад и в конечном итоге захватили Иудею как свою юго-западную границу, а затем на смену ассирийцам пришли вавилоняне и персы. Иезекииль родился на вавилонском этапе колониальной истории Иудеи.

Все классические пророки предвидели перспективу и опыт военного вторжения и подчинения иностранной державе как не что иное, как проявление

божественного провидения. Израиль, северное царство, а затем Иуда, южное царство, заслужили все, что у них было, и сначала северное царство пало в 721 году, а затем, наконец, южное царство в 587 году. И Бог использовал военные силы иностранного империализма, чтобы представить Свою открытую волю для них.

Он использовал их, чтобы наказать северное царство, а затем и южное царство за неверность и за отступление от его воли, открытой для них. Мы можем оценить, насколько непопулярной была бы такая весть со стороны любого классического пророка. Он был пророком вопреки желанию любящего Бога, который всегда вставал на сторону своего народа и защищал его.

На самом деле всегда существовал другой тип пророков. Пророки противоположного толка поддерживали старую религиозную традицию спасения и благословения Бога, твердо заявляя, что враги людей автоматически становятся врагами Бога. И классические пророки выделялись на фоне этой толпы, упорно занимавшей непатриотическую позицию и подстрекающую к врагу.

До определенного момента эти пророческие книги также утверждали, что сила врага не только была дана им Богом, но также была ограниченной силой и в конечном итоге уступит место повороту событий. Время, когда Бог снова встанет на сторону Своего народа. И Иезекииль вписывается в этот профиль классического пророчества.

Было бы хорошо задать более точный вопрос, какова была богословская программа классических пророчеств и какова позиция Иезекииля по отношению к этой программе. Во-первых, нам нужно кое-что знать об исторической обстановке Иезекииля. Было два переселения из Иудеи в Вавилон, и первое произошло до того, как Иезекииль был призван пророчествовать в 597 году до нашей эры.

Именно тогда Иерусалим был впервые захвачен, и в этот момент элита иерусалимских лидеров была депортирована в Вавилонию и стала военнопленными. И семья Иезекииля пошла с ними. Иезекииль принадлежал к семье священников, и его семья, очевидно, была одной из высокопоставленных лиц, с которыми вавилонскому судье было бы лучше в Иерусалиме.

И это было бы хорошим шагом для подавления мятежного духа против Вавилона. Потому что имперская власть всегда раздражала, и люди хотели быть свободными. Так было в 597 году, но это не сработало.

Но тем временем молодой Иезекииль в изгнании получил призвание от Бога в 593 году. Но после этого должна была произойти еще одна депортация, и

Иерусалим был осажден и в конце концов пал после примерно 18 месяцев осады. И произошло разрушение Иерусалима и окончательное разрушение, а затем вторая, более общая депортация народа Иудеи.

Очевидно, с 593 по 587 год Иезекииль разговаривал с этой первой группой военнопленных. И все они отчаянно хотели вернуться домой, молились и верили, что очень скоро вернуться домой. Бог был на их стороне.

Нет, говорит Иезекииль, это неправильно. Иерусалим окончательно падет. Иерусалим, где вы прожили всю свою жизнь, падет и будет разрушен, и это будет конец нации.

Он должен был принести это ужасное послание. Но затем, в 587 году, прибыла вторая группа военнопленных, и Иезекииль изменил свое мнение. Теперь он мог предаться вести о возвращении в землю обетованную.

В конце концов произойдет возвращение на землю, и с тех пор появится новое послание надежды. А после 587 г. изгнанники жили в переходный период. И они оглядывались назад на тот ужасный суд над Иерусалимом и Иудой и пытались понять его.

И даже сейчас живут в изгнании. Но они с нетерпением ждали новой эры благодати Божией. Это приводит к тому, что нам нужно сказать, что теперь будет включено в повестку дня.

Позиция Иезекииля соответствует очень широкой позиции. В очень большой степени это соответствовало позиции, которую занимали ранние классические пророки. А также те, кто последовал за ним.

В богословской программе классических пророчеств было пять компонентов. Первый взгляд был сделан давным-давно на получение Израилем заветной благодати. И эта позиция благодати Божией была сосредоточена на исходе из Египта.

Мы могли бы обратиться к такому тексту, как Осия 13:4, чтобы увидеть, как более ранний пророк представил эту ситуацию. Вот что сказал Осия: «Во имя Бога я был Господом вашим Богом со времен земли Египетской».

Ты не знаешь Бога, кроме меня, и рядом со мной нет спасителя. Итак, это было первое послание, связанное с исходом. Иезекииль мало что говорит об исходе.

Он подходит к этому вопросу в 20-й главе и посвящает этому пару стихов — 5-й и 6-й главы 20, — но в целом игнорирует это. не потому, что это неправда.

Не потому, что это так, а потому, что настоящая причина заключалась в том, что это не имело отношения к его осуждению. И на самом деле, ему удается вплести суждение в свое упоминание об исходе. И скажем, уже тогда израильтяне были грешниками.

Вы видите контраст благодати и греха даже в Исходе. Таким образом, Иезекииль придаёт свой собственный негативный оттенок старой Божьей спасительной работе. Некоторые классические пророки, в основном Исаия, также видят Божью благодать в выборе Иерусалима.

И мы называем это теологией Сиона. И Исаия особенно берет на себя это. И есть псалмы, которые мы называем «Песнями Сиона», которые прославляют присутствие Бога в Иерусалиме.

В Иерусалимском храме. И скажите: ах, да, это означает, что Бог защитит Иерусалим. Бог всегда рядом, и в то же время он защитит нас.

И вот в 46-м псалме мы читаем: «Бог — наше прибежище и сила, весьма скорый помощник в беде». И он говорит о городе Божием, святом жилище Всевышнего, как говорит псалмопевец, Бог посреди города, он не поколеблется.

Бог поможет этому. Господь Саваоф с нами, Бог Иакова — наше прибежище. И единственное, что должен был сделать Иезекииль, — это отрицать эту старую сионскую традицию как неактуальную для этого конкретного времени.

Причиной этого является следующий компонент повестки дня классических пророков. Заветное обязательство Израиля. Израиль был обязан жить в соответствии с обязательствами Пакта.

Отношения Израиля с Богом были вопросом ответственности и привилегий. Последствием Исхода был Синай. А дар завета — колючий дар, потому что он предъявлял требования к Израилю.

Синай означал призыв к религиозной и моральной верности и согласию с нравственной и религиозной волей Бога для Его народа как общества.

Это был призыв к справедливости и праведности. Все классические пророки говорят, что это не сработало. На самом деле ситуация в Израиле становилась все хуже и хуже.

Итак, это привело к третьему компоненту — отсутствию ответственности Израиля. И это вырисовывается наиболее ярко в книге Иезекииля и в служении Иезекииля. Снова и снова в сообщениях, ведущих к 587 году, мы видим, как Иезекииль спорит об этом компоненте.

Особым фактором в том, как Иезекииль относится к этому компоненту повестки дня, является то, что он получил священническое образование. Так, у него была особая забота о религиозных грехах и о поклонении на высотах и местных святынях.

И за религиозные нарушения в храме. Оба связаны с поклонением изображением. И поэтому для него это было очень серьезным преступлением против Бога.

Но он также внимательно следит за социальными недостатками, произошедшими в Иудее. А еще он жалуется на политическую неверность Богу. За попытку положиться на иностранные альянсы, чтобы помочь Иудее преодолеть ее проблемы.

Этот компонент, в свою очередь, ведет к четвертому компоненту классического пророчества. Отвержение Богом Своего народа. И ранее Амос подвел итоги.

Амос, глава 8 и стих 4. Где мы? Давайте получим правильную ссылку. Амос, глава 8 и стих 2. Конец пришел к народу Моему, Израилю. Я больше никогда не пройду мимо них.

Конец. Эта ужасная нота окончательности. И в определенный момент мы увидим, что Иезекииль повторяет этот стих.

Итак, Иерусалим должен пасть. Иезекииль спорит в своих посланиях к 597 военнопленным. И он импортирует как священник.

Он возвращается к проклятиям Ветхого Завета из книги Левит 26. И он включает этот священнический документ, в котором говорится, что завет не был соблюден.

Вместо благословения будет проклятие. Снова и снова мы увидим, что он любит цитировать 26-ю главу книги Левит как дополнительный авторитетный источник, подтверждающий сказанное классическими пророками.

Был пятый компонент. Обещание обновления Иезекииля. И, как я сказал ранее, мы находим Иезекииля после 587 года.

Он может перейти к этому дополнительному компоненту. Но, кроме него, так будут говорить только пророки после изгнания.

Это было... обновление было чудом. Никто не мог этого ожидать. Никто не мог утверждать, что Израиль этого заслужил.

Но с чудесным излиянием благодати жизнь на этой земле возобновилась. После 587 года Иезекииль с энтузиазмом принимает этот компонент.

У него было четыре года служения суда. Но следующие 16 лет не с перерывами между ними. Он может принести новое послание о спасении.

Он может говорить о восстановлении старого царства Давида. Он может говорить об обновленном Израиле в Иудее. Он может говорить о новом храме для поклонения.

И прежде всего, это переделка народа Божьего изнутри. Им сделают пересадку сердца. Это заменило бы их старый дух бунта против Бога.

Но это очень важный момент, который Иезекииль добавляет к своим посланиям о спасении. Была оговорка, что вместе с этой новой привилегией шла и ответственность. И ответственность даже сейчас, прежде чем они вернулись на землю.

Прежде чем наступит этот день, изгнанники должны жить ответственно с Божьей помощью в свете грядущего спасения. И они должны быть уже в своей жизни преданы его наступлению и будущей воле Бога для них.

А после 587 г. Иезекиилю дается новое поручение быть стражем Израиля. Предупреждение ссыльных, если они виновны в проступках.

И уводит их от этого. Нам следует прочитать это в главе 33 как часть вести о спасении. Но это происходит раньше, в главе 3, и вскоре нам следует об этом подумать.

А затем, в главе 18, он излагает стандарты Божьего завета для изгнанников. В религиозном, сексуальном и моральном плане. И этот текст, похоже, тоже принадлежит служению Иезекииля после 587 года.

Классическое пророчество, конечно же, имело и шестой компонент, которым Иезекииль не мог поделиться. Прибытие Израиля у дверей надежды. И Аггей и т. д.

выведи это сообщение. Но они взяли на себя заботу Иезекииля. Что они вернуться на землю, но полноценный век спасения еще не наступил.

Но в то же время на народе Божьем лежала ответственность жить ответственно в соответствии с открытой волей Бога. Таким образом, у Иезекииля было

наследие, к которому пророки после изгнания относились очень серьезно. Давайте теперь упомянем формы, которые приняло пророчество Иезекииля.

Доклассические, классические пророки, специализирующиеся на пророчествах о суде. Им приходится говорить, что люди поступали неправильно и поэтому заслуживают суда от Бога. Именно об этом Иезекииль должен говорить снова и снова в годы, предшествовавшие 587 году.

Ему приходится преподносить это по-разному и доносить это послание до людей, которые не хотят его слышать. Они до сих пор лелеют в сердце надежду, что очень скоро вернуться домой.

О нет, худшее будет впереди, должен сказать Иезекииль. Итак, Иезекииль говорит в терминах суда и обвинения. И это обвинение концентрируется на прошлой истории Иуды, а затем переходит к конкретным грехам, в которых изгнанники, 597 изгнанников, были виновны даже сейчас.

Но затем, после 587 года, он может принять условность пророчества о спасении, которую мы уже встречаем у некоторых классических пророков. И он сам может говорить с большой надеждой. Но это всегда спасение после суда, и найти его нелегко.

Прежде чем снова начать подниматься в гору, первый человек должен спуститься с Богом к падению Иерусалима. Ряд пророческих книг содержат послания против иностранных народов, предназначенные для того, чтобы их услышал народ Божий, но риторически адресованные этим народам. В нашей книге есть средний раздел, посвященный этой теме, главы с 25 по 32.

Более ранние пророческие книги включали видения как форму раскрытия Божьих целей. А из доклассического пророчества вы можете узнать о видении Михея в 3 Царств 22. Видение Божьего зала суда, где он и его советники, ангельские советники, обсуждают приговор, который должен обрушиться на Ахава.

Что ж, классические пророки используют это видение. Но Иезекииль действительно уделяет этому большое внимание, и видения являются основным компонентом пророчеств Иезекииля. И описаны они ярко и подробно.

Способ пророчества, который использовали классические пророки, заключался в символических действиях. И существовал своего рода принцип «покажи и расскажи», что существовало разыгрывание, своего рода метафорическое разыгрывание какой-то ситуации, которое затем интерпретировалось в

терминах правильного пророческого послания. Иезекииль перенимает и эту традицию.

Он совершает символические действия, которые он объясняет как знаки с сопровождающими сообщениями, интерпретирующими эти действия. Новый элемент, который Иезекииль привносит в свои пророчества, — это священнический материал. Он не только пророк, он священник-пророк с дефисом между двумя словами.

Он включает в себя свое священническое образование в качестве учителя. Пророки играли две роли в Иудее до плена. Они управляли храмом, совершали богослужения и жертвоприношения, но также выполняли обучающую роль.

Иезекииль находился далеко от храма, но мог учить. Он использует эту практику обучения повсюду, используя такие слова, как чистый и нечистый, святой и нечестивый, нечистота и мерзость.

У него особый взгляд на религиозные грехи, и они выделяются для него как для священника как худший из грехов. Он высоко ценит присутствие Бога в храме. В своих видениях он видит присутствие Бога, покидающее храм.

Какая ужасная вещь. Но позже он может представить, как Бог возвращается в новый храм и остается там. Он также занимается священническим наставлением, особенно в главах 18 и 22.

И он говорит так же, как говорил бы священник в Иудее до плена, рассказывая людям, как им следует жить. Ученые говорят о радикальной теоцентричности Иезекииля. И они имеют в виду, что больше, чем в любой другой пророческой книге, Бог стоит в центре.

Очень поразительными способами. Читатели книги Иеремии разочаровываются, когда приходят к Иезекиилю. Они потеряли рассказы о приключениях Иеремии.

Они потеряли Иеремию, который философствует про себя о том, что он не хочет быть пророком и что его служение идет не очень хорошо. И мы ничего этого не находим у Иезекииля, почти ничего.

Почти ничего об Иезекииле как о личности. Почти ничего о его реакции на то, что говорил Бог. Книга в значительной степени представляет собой рассказ о том, как Бог лично разговаривал с Иезекиилем и говорил ему, что говорить и что делать.

И если это действительно произойдет, мы предполагаем, что это произойдет. Но акцент, вот что я хочу, чтобы ты сказал, Иезекииль. Вот что я хочу, чтобы вы сделали.

И таким образом проявляется радикальный теоцентризм, сообщающий о том, что Бог сказал Иезекиилю. И вообще, есть ощущение реальности Бога и навязывания изгнанникам ощущения этой реальности.

И Иезекииль изображается очень редко имеющим собственную волю, реагирующим по-своему или делающим свое дело. Но он просто подчиняется Богу. И этим он выделяется как контраст с изгнанниками, которых изображают бунтовщиками против Бога.

Но он послушный слуга Божий. Всегда неявно говоря: да, Боже, я обязательно это сделаю. Иезекииль выступает как сенсационный пророк.

И ему приходится это делать, потому что никто не хочет слушать то, что он говорит. И поэтому ему приходится выделяться из толпы замечательными способами. И он служит людям, которые потрясены вынужденной миграцией.

И они потеряли все, что им было дорого. И поэтому они оба не могут и не хотят слышать, что Иезекииль говорит о грядущем худшем. Они не могут этого вынести.

Одним из способов стимулирования их интереса было то, что Иезекииль рассказывал увлекательные истории. Он мог взять метафору и детально развить ее до того, что обязательно нужно было слушать.

Это было так интересно. И это захватило воображение. А затем он превратил бы эту историю в духовную истину, которую ему нужно было передать.

Тогда, конечно, у Иезекииля изначально было священническое прошлое. Он был известен как священник Иезекииль еще до того, как стал известен как пророк Иезекииль. И я подозреваю, что он мог бы торговать на этом.

Это дало ему авторитет и уважение, которых не было бы у других пророков. Еще одним аспектом, которым он выделялся, было то, что он впадал в транс. И в этих трансовых видениях у него были видения, а затем он просыпался и, по-видимому, рассказывал людям, что он видел в этих трансовых видениях.

И это были чудесные видения. Однажды он сообщил, что дух Божий физически поднял его и перенес по воздуху, а затем опустил куда-то еще. В этом отношении он был подобен пророку Старого Света.

То же самое сказано и об Илии; в 2 Царств 2:11 Иезекииль исчез. И Елисей, его преемник, знал, что он был взят на небеса.

Но ученики, другие ученики Илии сказали: ну, где он? Нам придется послать поисковую группу. И почему это было? 4 Царств 2:16 Может быть, дух Господень подхватил его и сбросил на какую-нибудь гору или в какую-нибудь долину. А Елисей говорит: не трудись посылать поисковую группу.

И вот они этого не делают. Но эта вера существовала, и она рассматривается в первых главах книги Илии. Иногда перед тем, как Илия получил видение, он сообщал, что почувствовал, как чья-то рука тяжело давила ему на голову.

И он сообщал, что это рука Божья. И это был сигнал о том, что приближается какое-то видение или какое-то важное послание, которое Бог собирался дать, Илия. Это знак, который Бог сказал: «О, это больно».

Это был знак того, что он больше не был обычным человеком. Он собирался стать посредником, способным услышать Божье слово или увидеть видение от Бога. Разными способами Иезекииль смог донести свое послание до неблагодарной аудитории.

Наконец, позвольте мне сказать кое-что о структуре Книги Иезекииля. Это две совершенно разные структуры. Одно совершенно очевидно: на протяжении всей книги вы встречаетесь.

Вы получаете последовательные знакомства. И вы переходите от 593, призыва в главе 1, к главе 40, 573, 20 годам. В главе 29 есть одно отклонение, относящееся к числу 571.

Но, не считая этого отклонения, оно неуклонно движется от начала до конца. И, конечно, есть перерыв. Грубо говоря, первая половина книги представляет собой послания приговора 597 военнопленным.

А затем сообщения о спасении, но о спасении с чувством ответственности перед общей группой ссыльных. Он добавляется к группе 597, которая вошла в 587. И это первая общая структура.

В середине оракулы против иностранных государств с 25 по 32 годы играют переходную роль. Но это, кажется, первое издание книги. Далее следует сказать, что в этой первой половине перемежаются пророчества о спасении.

Но они включают в себя элемент суждения об ответственности. Итак, это колючие вести о спасении. И я думаю, что мы найдем первое в главе 3, которое возвращает из главы 33 новое поручение Бога как Иезекииля как стража Бога.

Он предупреждал народ Божий. И возвращает его в главу 3. Итак, в главе 3 мы подходим к сообщению, действительно предназначенному непосредственно для 587 изгнанников, но оно находится в середине материала, касающегося 597 изгнанников. И вот мы здесь.

Итак, нам нужно посмотреть, куда мы идем. Мы должны обратить внимание на второе издание книги, в котором эти приговоры перемежаются новыми посланиями для 587 изгнанников. И на этом мы остановимся.

Спасибо, что присоединились к нам.