

莱斯利·艾伦博士，《以西结书》，第 10 讲，《出埃及记》旧约

和新约，《以西结书》 20:1-44

© 2024 Leslie Allen 和 Ted Hildebrandt

这是莱斯利·艾伦博士对《以西结书》的讲解。这是第 10 节课，第 3 部分，《出埃及记旧约和新约》，《以西结书》 20:1-44。

现在我们将讨论《以西结书》第 20 章，这样，我们就可以进入这本书的新的主要部分，我认为，它由第 20 章到第 24 章组成。

当我们查看其他两部分时，我们发现它们有一个全面的结构，一个结构框架，如第 1 章至第 7 章和第 8 章至第 19 章所示。我们有日期、愿景、象征性行动和信息。这里，我们有部分结构。

我们在第 20 章第 1 节中确实看到了新的日期，而且我们没有看到其他异象，但我们确实看到了长老们的来访，就像我们在本书第二部分开头的第 8 章中看到的那样。然后，我们看到了一系列信息，直到第 24 章的结尾，不过我们还应该注意，这些信息中引用了第 21 章至第 24 章中的象征性行动。因此，有人可能会说，有人试图遵循这个框架，但并没有完全遵循。

按照我们的年表，这个日期是公元前 591 年 8 月，我们继续往前看，因为在第 1 章中，它是公元前 593 年 7 月，然后在第 8 章中，它是公元前 592 年 9 月。耶路撒冷精英公民于 597 年被驱逐到巴比伦，这持续了六年之久，我们发现长老们再次到来，正如我在第 8 章中所说，劳改营似乎有自治，这些犹太长老似乎管理着这个营地，他们来找以西结，显然承认他的预言权威，他们来咨询他，大概是希望得到回家的好消息。他们已经流亡很久了。以西结在第 3 至 31 节中给出了答复。

但是，在我们查看第一条信息之前，我们不妨先看一下从第 32 章到第 44 章的第二条信息。这条信息确实谈到了回归故土。正如我们在之前的文本中注意到

的那样，后一条信息看起来像是第二版的附加信息，以西结在其中补充了与出埃及有关的信息，即他的第一条信息。他用一条新信息对其进行了补充，现在，这是在第一条信息的否定信息之后的肯定信息，第一条信息。

因此，第 1 节中的日期与第一个信息有关，如果我们想知道第二个信息发生的时间，我们只能说显然是在 587 年之后。但这在很大程度上是一种主题上的结合，将有关出埃及的负面信息与有关出埃及的新正面信息结合在一起。我们记得，在第 14 章中，长老们来咨询以西结，上帝以长老们也信奉异教为由拒绝了有利的咨询。

我们在 14.3 中被告知了这一点。14.6 中，他们没有给出他们想要的信息，而是呼吁悔改。同样，在某种程度上，在这里，以西结最终被上帝告知要指责长老们的异教习俗，因此排除了有利的信息。我们可以在第 30 章和第 31 章中浏览一下第一条信息的结尾。因此，你要对以色列家说，主耶和华如此说，你们要照着你们祖先所行的玷污自己，随从他们可憎之物走错路吗？当你们献上礼物，使你们的儿女经火的时候，你们就用你们的一切偶像玷污了自己。

以色列家啊，你们岂可求问我呢？主耶和华说：我指着我的永生起誓，你们必不求问我。这就是答案。不，我不会给你们传话。

但从另一个角度来看，以西结得到了一个信息，而有一个很长的序言来解释为什么你得不到你想要的信息。这又回到了出埃及记，出埃及记的伟大主题。我们可能会想，嗯，这是一个多么积极的主题。

多么奇妙。出埃及记贯穿了整个旧约，是一件奇妙的事情，是以色列与上帝关系的精神基础。以西结也给出了关于出埃及记的历史课，但这不是这些长老在学校里学到的历史课。

这是非常不同的。正如我所说，出埃及记是旧约中的一个基础事件。在旧约中，以色列的上帝被典型地定义为将以色列带出埃及的上帝。

正如在新约中一样，基督教的上帝被描述为使耶稣从死中复活的上帝。就像在新约中耶稣的复活一样，在旧约中，出埃及记是证明和激发对上帝的信仰的基本证据。每年，我们都会纪念出埃及记，并在逾越节庆祝节日。

在早期犹太教中，规定每个庆祝逾越节的犹太人都必须认为自己亲自参与了出埃及记。他应该在心里反思自己，说，这次出埃及事件对我大有裨益。在一年一度的逾越节中，每个以色列人都把出埃及记视为以色列信仰的重要开端和基础。

出埃及记 14 章 31 节中，在以色列人渡过红海之后，有一段精彩的文字。以色列人看见了主对埃及人所行的大事，所以他们敬畏主，信奉主和他的仆人摩西。此后的每一代犹太人和以色列人，都因为出埃及记而敬畏主，信奉主和他的仆人摩西。

好吧，出埃及记事件实际上分为一系列事件。从最初出埃及开始，然后穿越荒野，最后被带入应许之地。旧约中经常提到的不是被带出埃及，而是被带出埃及。

后一个动词将焦点放在了结尾、开始和结束，埃及和应许之地。因此，当你想到出埃及记时，你自然会想到复杂的情节，是的，穿越荒野，是的，最终的重点是进入应许之地。因此，这种语言，尤其是“提起”，很好地涵盖了出埃及记传统的三个要素。

事实上，只要一提到出埃及记，你就会想到整个循环。第三个要素在这里尤其重要，因为它关注的是土地，被驱逐者失去的土地。以色列的传统信仰声称，根据出埃及记，他们有权利在这片土地上生活。

这种信仰一定给以西结在这里通过他们的统治长老代表向第一批流亡者讲话的人带来了希望。但以西结重新审视了出埃及记的传统，他发现没有证据支持这种希望。这些长老收到的这则消息一定非常令人震惊。

我们可以将以西结在第 16 章前半部分的信息进行比较。在那里，他撕毁了犹太人民的另一个伟大的信仰和希望传统。耶路撒冷作为上帝之城的角色，永远受到上帝的保护。

再想想吧，以西结说道。流亡者放弃这样的信仰和希望是有充分理由的。现在，以西结以上帝的名义，将伟大的出埃及传统放在显微镜下审视。

他分析了这一切，发现以色列人根深蒂固的不信。他拆解了所谓的奇妙事件，却没有发现任何能让长老感到安慰的东西。相反，他从中找到了将上帝的子民从这片土地上流放的充分理由。

彻底的流放，比仅仅驱逐长老所代表的耶路撒冷精英还要糟糕。因此，以西结颠覆了出埃及记的传统观点。正如在第 16 章中一样，他颠覆了耶路撒冷作为信仰和希望不可改变的基础的价值。

除了以西结书第 20 章以外，出埃及记主题的价值在于将以色列的上帝描述为对以色列施恩的上帝。这是第 20 章中的一个元素，但还有更多。出埃及记开始了他与他们的关系，他打算继续下去。

对于五、九、七位流亡者来说，以色列的土地是这份恩惠不可或缺的一部分，这还具有额外的价值。上帝赐予了他们这片土地，因此他们一定能期待上帝将他们送回。土地和人民是神赐予的恩惠，就像老歌里唱的爱情和婚姻、马和马车一样。

所以，土地和人民一起消失了。以西结说，上帝保佑，不要这么快。出埃及记故事的每一集都有一个大障碍。

这让流亡者原本的期望落空了。他一步步回顾了整个故事中的每一幕。他的观众看到了上帝永恒善意的平滑倒影，而以西结看到的则是黑暗的裂缝和缝隙，它们讲述了另一个故事，一个重复的以色列任性和不服从的故事。

长老们没有得到任何安慰。因此，我们从第五节到第九节开始重构出埃及记的传统。这要从留在埃及的人们说起。

在《出埃及记》中，以色列人被简单地描绘成受害者，仅仅是受害者，被埃及人压迫。《出埃及记》中没有任何内容在此时对他们进行贬低。但是，当我们继续阅读旧约圣经时，当我们读到《约书亚记》时，在约书亚的一次演讲中，他说了什么？我现在请看《约书亚记》第 24 章第 14 节。

约书亚在那里向上帝的子民发出挑战，要他们除掉祖先在河对岸和埃及所侍奉的神。除掉你们祖先在埃及侍奉的神和侍奉耶和華的神。如果你不愿意侍奉耶和華，今天就选择你要侍奉谁，无论是你祖先侍奉的神，还是河对岸地区的其他神，还是你居住的土地上的亚摩利人的神。

至于我和我的家，我们将侍奉上帝。有趣的是，在历史上不忠的名单中，提到了埃及和不忠地侍奉埃及的神。以西结抓住了这一证据，不是在《出埃及记》，而是在《约书亚记》中，回顾过去。

以西结继承了这一传统，并加以运用。诗篇中还有另一段经文。诗篇 106 是一篇后传教诗篇，融合了许多旧约传统。

显然，它比《以西结书》更晚。它也继承了这一传统。我认为它继承了《以西结书》第 20 章、《诗篇》第 106 篇第 7 节。我们的祖先在埃及时，没有考虑到你的奇妙作为。

他们不纪念你丰盛的慈爱，却在红海悖逆至高者。但即使在埃及，这样的事也发生了，即使在埃及。

他正在领悟，诗篇作者正在领悟以西结所说的话，而以西结又依赖约书亚所说的话。确实如此，是的，上帝选择了以色列，第 5 节承认，在我选择以色列的那一天。是的，上帝确实有这样的善意。

这就是选择；这非常符合申命记的特点。所以，是的，这是真的。他说他会把他们从埃及地带出来，带到我为他们寻找的土地上。

一片流淌着牛奶和蜂蜜的土地，所有土地中最辉煌的土地。在《出埃及记》的传统中，“搜寻”一词被用来指那些去搜寻和侦察土地的探子。但现在上帝将其应用于自己，作为他事先的搜寻，寻找他能找到的世界上最好的土地。

那就是他们要去的地方。所以，这非常符合传统。但是，在第7节中，我对他们说，这是在埃及，你们每个人都要抛弃你们眼中看为可憎之物，不要让埃及的偶像玷污自己，埃及的偶像。

所以，从一开始，事情就不对了，甚至在他们到达埃及之前，他们还没有开始穿越荒野，前往应许之地。事实上，他们拒绝了。以西结继续说，埃及的以色列人拒绝了，但他们反抗我，不听我的话。

他们中没有一个人。他们没有抛弃他们眼中看到的那些可憎之物，也没有抛弃埃及的偶像。这给上帝带来了一个难题，上帝当时差点就放弃了他们，但他决定不这么做。

第8节继续说，我本想将我的愤怒倾泻在他们身上，在埃及地中发泄我的愤怒，但我没有。我这样做是为了我的名，这样我的名就不会在他们所住的列国面前被亵渎，我领他们出埃及地时，就是在列国面前显明我的名。

所以，上帝继续对待这些任性的以色列人，从一开始就任性，原因与他们无关；这只是为了保护他自己的名声或声誉，因为埃及人知道他打算把他的人民从埃及拯救出来。所以这是为了我的名。下一个情节发生在第10至17节。

它遵循传统的模式，而罪恶已经在这个旷野阶段中被涉及。它现在可以遵循旧旷野故事中制定法律和违反法律的传统模式。但第11节中提到的违反法律与此相反：在我领他们出埃及地，领他们到旷野之后，第10节，我赐给他们我的律例，将我的典章指示他们，人人若遵行，就必得生。

因此，上帝明确地表明了他的新约标准是什么。当然，以西结在这里回到了对他来说非常重要的经文，即第18章，即利未记18章第5节，你们要遵守我的律例和典章，这样你们就必存活。因此，以色列人没有借口，生命之路是什么已经明确地表明了。

这里，我们回忆一下利未记 18:5，回到第 18 章，它被赋予了他们可以期待的未来土地生活的末世论参考。但在这里，现在，这是一种祝福的生活；无论以色列人身在何处，只要他们遵守上帝已知的旨意，生命的祝福就会降临到他们身上。在保罗的罗马书第 7 章第 10 节中，他称这些命令为应许生命的诫命，而旷野一代选择做另一件事，而那一代人从未到达应许之地。

以西结强调的是，那些离开埃及的人，除了约书亚和迦勒，都没有到达他们想要的目的地，而是死在了荒野中。而继承应许之地的责任落在了下一代身上。第 16 节提到他们的心追随偶像，这似乎是指金牛犊事件，即对金牛犊的崇拜。

根据利未记 18:5，他们本应在此时死去，但第一代旷野之民并没有死在那里，他们还存活了一段时间，他们度过了他们的一生，他们的寿命，但一直呆在旷野。他们实际上已经死亡，他们未能到达应许之地，这是一种精神上的死亡。所以，在第 17 节，我的眼睛饶恕了他们。然后第 18 到 26 节转向第二代旷野之民。

对他们来说，利未记 18:5 也毫无意义。在第 21 节中，出埃及一代的子孙背叛了我。他们不遵守我的律例，也不仔细遵行我的典章（人人都要遵守这些典章而活）。因此，以西结到目前为止对出埃及传统没有什么好说的，除了站在上帝的立场上，上帝最初的恩典，上帝最初的选择，以及饶恕他们，但即使那也是为了让上帝保全好名声，不让其在其他国家眼中失去声誉。

所以，上帝再次饶恕了他们。但第 23 节很有趣。我们以前在旧约中听过类似的事情吗？此外，我在旷野向他们发誓，我要把他们分散到列国，分散到各个国家，因为他们没有执行我的法令，却拒绝了我的律例，亵渎了我的安息日，他们的眼睛盯着他们祖先的偶像。

在第二代走出旷野的以色列人有生之年，上帝甚至在旷野中就想到了流放。现在，这非常激进，非常令人震惊，他在这里设想上帝判处流放缓刑，而这最终将成为以色列的命运。那么，这从何而来？嗯，这是对出埃及记中一节经文的解释，没有具体说明流放，但它非常不祥，这是出埃及记第 32 章第 34 节。

摩西为人民代求，上帝勉强说，好吧，我会让他们进入那片土地，但我对他们，对以色列，仍有怨言。然而，在《出埃及记》第 32-34 章中，当惩罚之日到来时，我会惩罚他们的罪孽。以西结想起了《列王记》中约书亚的伟大史诗，他认为这种惩罚实际上是从应许之地被放逐。

他们会进入那片土地，但不会永远享受它。他们将被赶出那片土地。所以，这是对那段模糊文本的一种特殊解释。

它被重新解释为从应许之地被放逐的终极惩罚。诗篇 106 再次遵循以西结的引导，听听第 27 节中的内容。诗篇 106 和第 27 节从第 24 节开始读。

于是他们轻视应许之地，不相信祂的应许。他们在帐篷里抱怨，不听从主的声音。因此，祂举起手，向他们发誓，祂会让他们倒在旷野，让他们的后代分散到列国，分散到各地。

诗篇作者读了《以西结书》第 20 章，并在《出埃及记》第 32 章第 34 节中对这段模糊的文字使用了同样的解释。所以，我们就到了这里。以西结和诗篇作者的理解是，《出埃及记》第 32 章中的这句话追赶着以色列走上了时间的长廊，不仅在 597 年追上了犹大，而且在 587 年的气候上也追上了犹大，那时犹大不再是一个民族国家。

第 18 章是 587 年之后的信息，可以讲述这种跨代观点的结束，因为它终于在神的长期计划中实现了。但在这里，在第 20 章的前半部分，我们还没有到达 587 年，而这个 587 年之前的信息可以容纳它。神的跨代意志仍然有效，最终，出埃及记以流放告终。

但在第 25 节，我们越读越震惊。第 25 节惊人地指出，上帝也给了以色列不好的法律。我们不禁想，天哪，那些法律在哪里？而正是在第 25 节，他提到了这一点。

此外，我还赐给他们不好的律例和他们不能遵守的条例。这些律法与利未记 18:5 背道而驰，并没有带来幸福的生活。这是什么意思呢？好吧，第 26 节给了我们一些启示。

我通过他们献上长子来玷污他们，因为他们献祭了长子。显然，长子是以一种非常异教的方式被献给上帝的。好吧，我们可能会看一看摩西五经，然后说，我在那里没有看到这一点。

这是什么意思呢？嗯，有一条关于长子的律法，记载在出埃及记 13 章 12 至 13 节。它谈到了动物长子的赎回，它们要死。是的，它们要死。

但是，如果是头生的儿子，则必须用钱赎回，而不是杀死，但头生的动物必须被杀死。所以，如果我们查阅《出埃及记》第 13 章第 5 节，就会发现其中列出了裁决。《出埃及记》第 13 章第 12 和 13 节。

你要把所有头生的献给耶和华。注意这个动词，我们将回到这里，把所有头生的献给耶和华。然后有两个类别。

凡牲畜头生的公驴，都要归给耶和华。凡头生的驴，你要用羊赎回，若不赎回，就要打断它的颈项。

但言外之意是，其他动物也一样要被杀死。但人类呢？你所有头生的男孩子你都要赎回。支付一笔钱，但不要真的杀死他们。

然后，在《出埃及记》中，上帝饶恕长子是有原因的。埃及人的长子被杀了，但以色列人的长子没有被杀。所以这就是经文本身想要表达的意思。

但这里有“分别为圣归给主”这个词。这个词很有意思，因为如果我们回头看希伯来语文本，我们又会看到同样的动词。“分别为圣”的动词与第 31 节中“献祭儿童”的动词相同。

当你奉献礼物并让你的孩子经过火中时，让你的孩子经过火中指的是儿童献祭。而经过与旧出埃及记中关于献给主的经文相同。

你可以把它翻译、改造或移交，分两个阶段进行。在第一种情况下，通过救赎，你把孩子交给了主。把孩子交给主。

承认它属于上帝。在第二种情况下，用儿童献祭，你把孩子交给了异教神。或者你通过沉迷于儿童献祭，把耶和華当成异教神来对待。

古代以色列的儿童献祭倡导者很可能利用了该动词的双重用法。他们错误地将其解释为支持儿童献祭。是的，我们通过火祭来向上帝献祭。

是的，我们把一切都交给了上帝，我们也应该把一切都交给上帝，不是吗？哦不，你没有。你不应该这么做。但上帝说，就这样吧。我让他们这么做。

我让他们这么做。让我给你推荐罗马书中一个有趣的段落，在罗马书第一章，因为我们发现保罗在那里谈论了错误的异教习俗。

在罗马书 1:24 中，上帝任凭他们沾染污秽。然后在第 26 节，上帝任凭他们放纵堕落的情欲。在第 28 节，上帝任凭他们存着卑劣的思想，做那些不该做的事。

上帝让那些人类走上了错误的道路，最终走向了不可避免的审判。这似乎和上帝允许这件事发生的想法是一样的。

这就是出埃及记 20 章的含义：上帝颁布了这些律法，但他允许他们错误地解释它们。

他让他们错误地解读这些律法。这似乎是我们思考经文所要表达的方式。现在，以西结所说的只是第 30 和 31 节的开端。

因为以西结书上说，你们和你们的祖先一模一样。你们和你们的祖先一样坏，背叛上帝，接受异教习俗。所以这些古老的基因在向你们展示。

有这种仇恨，所以上帝不可能传达任何有利的信息。因此，我们在许多经文中都长篇大论地说“不”，拖延《出埃及记》的传统，并将其解释为以色列不断犯错并为自己积蓄惩罚，这实际上预示着 587 年的毁灭。

然后我们进入下半部分，从 32 到 44。主题是出埃及记，但现在它传达了不同的信息。我认为这里有一个主题补充，即 587 年之后的信息。

此信息延续了先前信息的出埃及记主题，但实际上是第二版的一部分。587 年的悲剧性审判位于第 31 节和第 32 节之间。但出埃及记的主题仍在继续，但现在有大量积极的解释。

这不是完全正面的，但有很大程度的正面解释。出埃及记中的上帝将再次创造奇迹。现在你以积极的态度回顾出埃及记，你的以西结也坚持古老的传统。

但他用它作为上帝将要做的事情的一种类型或类比。将会有第二次出埃及记，上帝将再次创造奇迹，巴比伦人现在扮演埃及人的角色。但以西结仍然找到了一些消极的空间，我们在本书前面的信息中看到了以西结预言的第二阶段，他可以在他对以色列未来的愿景中融合希望和挑战、保证和警告。

因此，我们将在第 32 至 44 节中找到答案。但第 32 节真正表达的是希望而不是绝望。上帝不会让他的子民被流放到异教环境中，与游手好闲的信徒为伍。

你们心里想的是什么，第 32 节，不要发生这种想法，让我们像国家一样，像国家的部落一样，崇拜木头和石头。但流亡者的态度似乎也带有某种顺从。我们最好像我们流亡时居住的外国邻居一样崇拜。

或者我们，这就是我们要走的路。当外国人搬到另一个国家时，他们最终会被同化。而德国人，德国人的孩子会失去德语，墨西哥人的儿子会失去西班牙语，等等。

所以，这是一种同化。我们最好这样做。这是应该走的路，也是自然而然的路。

因此，有一种绝望，也有一种顺从。这就是生活。我们最好像我们的异教徒邻居一样崇拜。

不，上帝宣告他对他的子民拥有至高无上的权利。第 33 节说：“我必凭着我永生作你们的王。”我必用大能的手和伸出来的膀臂，倾泻愤怒，作你们的王。

我们直接从《出埃及记》的故事中得到了语言。一只强大的手，一只伸出的手臂。这里提到了成为国王，如果你知道《出埃及记》，那么你就会知道《出埃及记》第 13 章中唱的那首歌，是吗？让我看看正确的文本。

出埃及记 15 章，没错。出埃及记 15 章 18 节。耶和华要永远统治。

这就是摩西之歌在《出埃及记》第 15 章中的结尾。耶和华将永远统治。这里就有这种王权。

这项传统的一部分就是王权，而现在它正在被重新夺回。我将以一种新的方式成为你们的国王。

这是新出埃及记中旧出埃及记的原型。我将成为你们的王，而不是你们谈论的那些偶像，那些你们想崇拜的异教神像。所以，上帝不会让那些其他神掌权。

他会将他的人民带回来。但流亡者必须记住，第一代已经在荒野中死去，从未到达应许之地。因此，在新的出埃及记中，将会出现类似的荒野场景。

我们刚才谈到了这一点。我将根据第 36 节审判你们。正如我在旷野审判你们的祖先一样，我将让你们经受杖的刑罚。

我将决定设立检查站、安全检查和筛查程序。你必须等待牧羊杖被举起，这样每只羊才能向前走。将进行检查。

我会发现你们当中有些人是叛徒。我会说不，不，不，不。你们不能继续进入应许之地。

你们将死在旷野，就像你们的祖先死在旷野一样。所以，经文继续到第 39 节。至于你们，以色列家啊，主耶和华如此说，你们每个人从今以后都要去侍奉你们的偶像。

这太讽刺了。这太讽刺了。继续崇拜你的偶像吧。

但这意味着它不会给你带来任何好处。要做的就是摆脱异教崇拜。但也有警告说，流亡者要改过自新，如果他们想回家，就必须放弃异教信仰。

此刻，我们又回到了第 18 章，它传达的信息是，现在要过上适当的生活方式，为回归做准备。第 18 章和第 20 章非常契合。但接下来，他们又期待着最终回家。

那里会发生什么？嗯，在应许之地，将会有纯洁的敬拜。第 40 节：主耶和华说：在我的圣山，就是以色列高处的山上，以色列全家都要在那里的地上侍奉我。在那里，我会接纳他们。

在那里，我将要求你们为所有神圣之物做出贡献和选择礼物。作为一种令人愉悦的气味，我将接受你们。当然，这是第 40 章至第 48 章的迷你版。

第 40 节只是简要概述了第 40 至 48 章将要详细阐述的内容。但重点是，最终，在祖国，只有以色列的上帝才会受到崇拜，上帝将接受其遣返人民的纯洁崇拜，不受任何异教徒权利的影响。这意味着第 20 章中提到的老问题就是上帝名声不好。

在第 20 章的多个阶段，人们理应受到惩罚，而上帝为了自己、为了他的名字、为了他的名声而收敛了。天哪，如果我在荒野中消灭以色列人，各国会怎么看我？他们会说，好吧，那不是个了不起的上帝，不是吗？那是一个非常软弱的上帝。这是第 20 章的反弹。

在第 9 节中，我为我的名行事。在第 14 节中，我为我的名行事，以免我的名在列国眼前被亵渎。在第 22 节中，我忍住不做，为我的名行事，以免我的名在列国眼前被亵渎。

一次又一次，上帝存在一个神学问题，即他不能惩罚他们，因为这会给其他国家留下错误的印象。然后这里的想法是，当你们回到应许之地并受到祝福并在你们的崇拜中正确地承认我时，我将在列国面前向你们彰显我的圣洁，然后我将被证明是一位强大而神圣的上帝，列国将不得不承认这一点。当然，这是另一篇以这种方式说话的诗篇。

诗篇 126 篇第2节吗？诗篇 126 篇说，人民从流放中归来，那时我们的口里充满笑声，我们的舌头充满欢呼，那时列国中有人说，耶和華為他们行了大事。以色列也呼应列国所说的话：耶和華為我们行了大事，我们欢喜。那将是最终的答案，上帝的名将因从流放中归来而得到维护和荣耀。

但复兴的以色列有义务，也将有义务。他们永远不应该忘记他们所沉沦的深渊。这出现在第 43 节：你们要记念你们所行的一切事，你们所玷污自己的行为，你们要因所犯下的一切恶事厌恶自己。那些，那些记忆，那些糟糕的记忆，将永远提醒他们欠上帝什么。

第 16 章第 61 节也说了同样的话，这样的记忆会阻止人们再次走上异教之路。下次，我们将完成第 20 章，从 20:45 移动到第 23 章末尾。

这是 Leslie Allen 博士关于《以西结书》的教学。这是第 10 节课，第 3 部分，《出埃及记旧约和新约》，《以西结书》 20:1-44。