

罗伯特·范诺伊，《大先知》，第六讲

童女所生，以赛亚的儿子（以赛亚书 7-8）

复习以赛亚书 7 章

我们一直在讨论以赛亚书第 7 章。在最后一个小时结束时，我们正在查看第 13 至 16 节。请记住，我指出解释者通常以三种方式处理这些经文。有些人会试图将它们全部应用于叙利亚-以法莲战争的当前局势，并假设第 14 节中出生的标志是亚哈斯或以赛亚所生的孩子。其他人试图根据马太福音对这节经文的引用，将整段经文应用于基督的诞生。马太确实将它应用在基督身上。这两种选择似乎都没有公正地描述这段经文的具体细节，因为第 13 节似乎是对亚哈斯的斥责。“大卫家啊，请听：你们使人疲倦，这还算小事吗？难道你们也会使我的神疲倦吗？”第 15 至 16 节似乎非常清楚地谈到了当代的情况，特别是第 16 节——“因为在小孩子懂得拒绝恶事选择善之前，你所憎恶的土地必被她的两个君王离弃。”这似乎不能具体应用于基督的诞生。

因此，这导致一些人主张多重或双重的应验，其中这段经文既针对以赛亚当代的孩子，也针对基督。我给你们提供了沃尔特·凯撒（Walter Kaiser）作为这一立场的例证。这就提出了另一个多重意义的问题。我认为我们需要对此非常小心。但它也提出了“*almah*”一词的含义问题。在英王钦定版中，它被翻译为“处女将怀孕”。如果这是以赛亚的妻子，那怎么能适

用于那些孩子的母亲呢？一方面，最好将经文视为对亚哈斯的斥责：你是大卫家不配的代表，所以你将被取代。一方面，这是对亚哈斯的斥责。但另一方面，它是针对不同的受众：对仍然在这片土地上的敬虔百姓有安慰的话。第 13 节是对亚哈斯的责备，而第 15 节和第 16 节则是对这片土地上敬虔百姓的安慰。这个东西将这两种想法结合在一起，是你必须带到文本中的东西，诚然，这是这里解释的困难部分。将它们联系在一起的是假设，如果他在一年内，在正常怀孕时间内出生，那么这两件事就会发生。换句话说，这并不是预言他将在那时出生，而是以赛亚使用怀孕这个词作为测量时间的基础。假设如果他马上出生，那么在他知道足够的知识来区分是非之前，在孩子会或能够知道入侵的王国将会消失之前。我认为预言并没有具体说孩子什么时候到来；假设是，如果他在一年内到来，在他长大一点之前，你担心的王国就会消失。

阿尔玛 [处女，以赛亚书 7:14]      我想进一步探讨阿尔玛的这个 *问题*。  
希伯来语术语是 “*almah*”，“看哪，童女将怀孕生子。”我认为这是对第 14 节具体内容的强烈反对，因为第 14 节指的是国王的妻子或以赛亚的妻子有一个儿子。没有迹象表明亚哈斯的妻子是处女，或者以赛亚的妻子是处女。事实上，我们知道当以赛亚出去迎战亚哈斯王时，他已经有了一个儿子，名叫谢尔雅沙。在以赛亚书 7:3 中，  
神告诉他带上他的儿子谢尔雅沙 (Shear- Jashab) 。      现在，有一些解释

者认为 “*almah*” 实际上并不意味着 “处女”；而是 “处女”。它的意思是 “年轻女子”。因此，这个词可能指以赛亚的妻子或亚哈斯的妻子。事实上，如果你看以赛亚书 7:14 的修订标准版翻译，它说：“看哪，少妇必怀孕。” RSV 中有一个脚注说 “或处女”，但它被放在脚注中。如果你看一下新英文圣经，它说：“年轻女子将怀孕”，但没有任何脚注。它就这样了。所以它完全消除了任何关于处女生育的暗示。那么问题是，“*almah*” 一词是什么意思？

我对此发表几点评论。首先，“*almah*” 并不是 “处女” 的常用词。“处女” 通常是另一个希伯来词的翻译，而不是 “*almah*”。通常，翻译为 “处女” 的词是 *bethulah*。你可能会说，如果 *bethulah* 是处女的常用词，为什么以赛亚不使用 *betulah* 而不是 ‘*almah*’ 来表明这一点呢？查看第 17 页上的引文，即该页顶部的第一段。这摘自 EJ Young 的《以赛亚书》三卷注释中的第一卷，第 288 页，第一段。杨说：“在约珥书 1 章 8 节中，*bethulah* 显然是一位已婚妇女。在后来的阿拉姆语咒语文本中，阿拉姆语中的 *bethulah* 指的是已婚妇女。如果以赛亚使用了 “*bethulah*” 这个词，他就会让我们陷入混乱。我们无法确切知道他的想法。他在那里谈论的是一个真正的处女，还是他心里想的是一个已订婚的人，或者一个实际上是妻子的人。鉴于这些考虑，以赛亚选择 “*阿尔玛*” 似乎是经过深思熟虑的。它似乎是该语言中唯一明确表示未婚女性的词。没有其他可用的希伯来语单

词可以清楚地表明它所指定的人是未婚的。因此，没有其他词适合满足该符号的要求，例如上下文所要求的。这些其他词都没有指向一个不寻常的词。只有‘阿尔玛’明确表示母亲未婚。”

下一段：“但是，如果母亲是已婚妇女，那么孩子到底是不是私生子呢？如果孩子是私生子，这样的出生会是一个征兆吗？整个上下文，实际上是整个圣经上下文，都排除了这一点。另一方面，如果母亲是一个好女人，那么她的出生将是不寻常的，是一个不寻常的出生，母亲未婚，是一个好女人。当理解了这一事实后，整个历史中就很明显只有一个人可以做出这样的预测，那就是主的母亲玛利亚。”

你注意到杨在那里强调了“*almah*”一词的需要。他更强调未婚状态，而不是这个词含义的童贞方面，并不是说这个词不包含童贞的概念。但如果你用希伯来语来看，“*almah*”这个词的中心意义似乎是“未婚”。与*betulah*的混淆在于，有时它被翻译为“处女”，但并不总是指未婚女子；有的时候她确实不是未婚女子。所以“*almah*”这个词指的是未婚女子。其次，“*almah*”一词用来指代处女。如果你看一下这些用法的例子，你会发现她在任何情况下都不是已婚妇女；她是已婚妇女。永远是未婚女子。

至少在一个例子中，很明显这个词不仅指未婚的人，而且还是处女。那是在创世记第 24 章。如果你翻到创世记第 24 章，那是亚伯拉罕派他的仆人为以撒寻找妻子的故事。那里使用了一些有趣的术语。如果你看创世记

24 章 43 节，你会读到——这是仆人在说话——“看哪，我站在水井旁边；事情是这样的，当处女（*almah*）出来打水时，我对她说，请给我一点水罐里的水喝；她对我说，你二人都喝了，我也去牵你的骆驼来，愿这就是耶和華為我主人的儿子所指定的女人。

这是詹姆斯国王的翻译。拿第 43 节来说，将这节经文与术语“*阿尔玛*”和第 16 节进行比较。如果你回到第 15 节，你会读到：“看哪，利百加出来了，他是彼土利所生的，彼土利是亚伯拉罕的妻子拿鹤的妻子密迦的儿子。哥哥，肩上扛着水罐。而这位少女，“即 *na'arah*，”看起来非常美丽，是一个处女，” *bethulah*，一个处女。然后注意 *bethulah* 是如何限定的，“没有人认识她。”那里存在歧义，但在这里，当它说：“她是一个 *bethulah*，她也不认识任何男人，她走到井边，装满水罐然后上来时，歧义就被消除了。”

现在你在本章中看到她是一个 *na'arah*，*bethulah* 和 *almah*；它们都是用来指利百加的，上下文非常清楚地表明她未婚，而且还是处女。我记得麦克雷博士几年前曾说过我应该如何定义“*almah*”这个词：他认为她是未婚的，或者是适婚年龄的年轻女子。到了适婚年龄的年轻女子，其特征之一就是她还是处女。

《七十士译本》将《阿尔玛》翻译为帕特诺斯 现在，第三个考虑因素是

《七十士译本》翻译以赛亚书 7:14 的方式。当他们将其翻译成希腊语时，

问题是：他们如何理解“*almah*”？如果你看一下《七十士译本》，你会发现他们翻译了“*parthenos*”这个词，这个词通常也被翻译为“处女”。如果你去看马太福音第一章二十三节，它说：“看哪，必有童女怀孕”；那也是帕特农神庙。现在，一些人认为这已经解决了这个问题，因为希腊语翻译者使用了“处女”这个词，这让我们通过新约中如何引用它来清楚地理解。因此很明显，以赛亚书 7 章 14 节中的“*almah*”意思是“处女”。

然而，它并不那么简单，因为*parthenos*也是不明确的，就像*bethulah*一样。查看第 32 页底部的引文。这摘自哈利·奥林斯基 (Harry Orlinsky) 在《圣经解释词典》中有关“处女”的文章。他说：“帕特诺斯是否是处女是次要问题，可能要根据具体情况来确定。事实上，“帕特尼阿斯”一词指的是未婚女子，而帕特诺斯这个名字有时也被尊称为神圣的妓女，因此雅典的神庙就被称为帕特诺斯。当早期基督教发展了耶稣由童女所生的信仰时，很自然地指出以赛亚书 7:14 中可能的证明文本，其中在七十士译本中提到“童女”，因此也提到了希伯来语术语“童贞女”。翻译为“*almah*”。但你看，他指出的是，像*bethulah*一样，帕特诺斯并不总是完全清楚，因为某些用法掩盖了这一点。

请注意，他说帕特诺斯是否表示处女需要根据上下文来确定，这就是我认为马太上下文也很重要地方，因为请看马太福音 1:18。经上说：

“耶稣的诞生是这样的：当他的母亲马利亚与约瑟订婚时，在他们结婚之

前，人们发现她从圣灵怀了孕。”因此，当您在该上下文中使用*parthenos*和该限定符时，它就像创世记 24 章中的*bethulah*限定符一样。很明显，马太福音 1 章 23 节中的*帕特诺斯 (parthenos)*用来表示童贞，因为那是在“他们相遇之前”。你注意到，第 25 节把它说得更加清楚。我们看到“直到她生下第一个儿子之后，他才认识她。”所以毫无疑问，马太福音中有一个双重限定词“*parthenos*”。所以我觉得很清楚，事实上，以赛亚书 7 章 14 节谈到了童女怀孕生子。似乎很难将这一点应用到后来的希西家王或以赛亚的儿子身上。似乎是在谈论基督的降临。所以第13节是对亚哈斯的责备。你将被取代，然后假设孩子将在一年内出生，第 15 节和第 16 节给他正在说话的敬虔余民带来安慰，不是责备，而是安慰。因此，在第 15 节和第 16 节中，你的思想发生了转变，但没有继续责备亚哈斯，只有安慰神的子民的话。

长期预言与短期预言相结合 你的引文第 15 页，页面底部，最后一段，哈塞尔·布洛克 (Hasel Bullock) 在他 1987 年的文章中建议：“在以赛亚的长距离声明之后，先知转向了另一个直接的危险，即叙利亚-以法莲联盟，并遵循他的著作中突出的模式，用他同时代人能够观察到的短期预测来支持这一长期预测。长期预言（以赛亚书 7:14 和 15）需要很长时间才能实现，短期预言是以赛亚书 7:16。现在，你是把它打断在 15 和 16 之

间，还是在 14 和 15/16 之间打断，这取决于翻译。”

以赛亚的儿子 [以赛亚书 8] 不 = 以赛亚书 7 的孩子

这里有一些难以解释的问题，但我对第 8 章的理解与布洛克的理解大致相同，即存在一个短期预测，证明长期实现的一定实现。我不认为你可以将第 8 章的孩子与第 7 章的孩子进行比较，因为第 8 章的孩子显然是以赛亚的儿子。那孩子不是处女所生；此外，他给的名字是“Maher-Shalal-Hash-Baz”，而不是“以马内利”。有两个不同的孩子。有一个人立刻就出生了，事实上，你可能会说，比第七章里的那个出生得更快，因为第七章里说：“在孩子能够辨别善恶之前，你所犯的恶就已经存在了。”面对的就会消失。”第 8 章中提到，在他能够说“我的父亲和母亲”之前（可能是出生后一年之内），入侵者就会消失。所以第八章的预言肯定是晚了一些。它实现得更快，但它是一个不同的孩子，它有一个不同的名字；它肯定没有处女作为母亲。第 8 章中的儿子与第 7 章中的儿子不是同一个孩子。

第 8 章中的孩子也实现了类似的目的。但换句话说，它比第七章中的孩子做得更快。孩子出生后不到一年，就无法辨别善恶。然后你到了第 8 章，你有一个孩子，他似乎在说“我父亲”或“我母亲”之前就表明，问题将会解决。第 4 节：“在孩子还没有学会呼叫‘我的父母’之前，大马士革的财宝和撒玛利亚的战利品必在亚述王面前被夺去。”看起来这个时间比



第七章的时间要短。所以有两个不同的孩子，两个不同的预言，两个不同的时间。然后，可以观察到这一应验，以便孩子的出生可以证实另一个关于童女出生的长期预言的真实性。换句话说，在基督出生之前，那些君王就已经消失了。如果你把它放在当前的背景下，那些人就会被告知，在两三年内，这个问题就会消失。这不是他们能够证实的事情。长期不确定的未来是由短期预言确定的。

孩子作为时间的尺度

叙利亚-以法莲联盟对抗犹大是一个短期问题，几年之内就会过去。我认为他们听到了这样的预言：亚哈斯是大卫王位的不配占有者，他将被取代。如果孩子在今天或年内出生，那么在孩子两岁多之前，问题就会过去。孩子的出生只是简单地作为时间测量的基础。并不是说孩子一定会出生，而是说如果生的话。在我看来，这两段经文是结合在一起的。下一章会很清楚，因为那里有相似之处。

以赛亚书 7:17-25 亚哈斯与亚述联盟的结果 让我们继续。这是一个很难解释的问题，你可以进一步思考并得出你自己的结论。第 7 章第 17 至 25 节；你会发现亚哈斯计划的结果。请记住，亚哈斯的计划是与亚述结盟，以减轻来自以法莲和叙利亚的威胁。以赛亚在第 17 至 25 节中所做的是描述亚哈斯依赖亚述王的最终影响。请注意第 17 节：“耶和华必使亚述

王降祸于你和你的百姓，并你的父家，这是自从以法莲脱离犹大以来所没有的。”他假设一切都会平静下来，结成了联盟。但主说亚述王要降临在你们身上。“到那日，耶和华必吹口哨，招呼埃及远方的苍蝇和亚述地的蜜蜂。它们都会来到陡峭的峡谷、岩石的缝隙、所有的荆棘丛和所有的水坑里定居。〔注意这里的短语。〕到那日，主将使用从河对岸租来的剃刀—亚述王—剃去你的头和腿上的毛，也剃掉你的胡须。

所以主通过以赛亚说，主会用租来的剃刀刮胡子。所雇用的剃刀是亚述。亚述被亚哈斯雇佣，准备消灭叙利亚和以色列（或以法莲）。以赛亚所说的是，亚述也会来刮你的胡子。“主必用租来的剃刀剃须”，即河对岸的人所租用的。亚述王“剃去你们的头和腿上的毛，也剃掉你们的胡须。到那一天，一个人将养活一头小牛和两只山羊。由于他们提供丰富的牛奶，他将有凝乳吃。所有留在这片土地上的人都会吃凝乳和蜂蜜。到那日，凡有一千棵葡萄树、价值一千舍客勒银子的地方，都必长满蒺藜和荆棘。人们将携带弓箭前往那里，因为那地将布满荆棘和蒺藜。那些曾经用锄头耕过的山，你不再去那里，因为怕荆棘；它们将成为牛群放牧、羊群奔跑的地方。”换言之，条件是农业将因缺乏耕种而受到影响；葡萄园将被摧毁，不需要太多农业关注的牧场将会出现。这将是这片土地上的灾难。这场灾难的推动者就是亚述。这正是亚哈斯所信任的国家，可以将他从北方王国和叙利亚手中拯救出来。

与以赛亚书 36 的联系 现在，亚哈斯与亚述人结盟的结果发生在他儿子希西家的时代。以赛亚书第 36 章至第 39 章详细描述了这一联盟的发生。这就是划分本书两个主要部分的历史部分。亚哈斯的儿子希西家在位时，西拿基立攻打耶路撒冷，围困耶路撒冷。这样，希西家就能收获亚哈斯所种的果子。

那么有趣的是，如果你看第 36 章第 2 节，在亚哈斯儿子希西家的时代，当西拿基立威胁耶路撒冷时，你会在第 2 节中读到：“亚述王差拉伯沙基从拉吉到耶路撒冷去，希西家王率领大军。”注意最后一句话。“他站在漂布场大路上的上池水渠旁。”记住之前的那个位置。回到《以赛亚书》第 7 章第 3 节：“耶和华对以赛亚说：你和你儿子谢亚雅述出去，到漂布地的大路上，上池的水沟尽头去迎接亚哈斯。””。换句话说，就在以赛亚与亚哈斯对峙的地方，告诉他要信靠主并在主里找到安全感和信心，这种针对你的威胁是不会成功的。亚哈斯显然不想信靠耶和华。相反，他信任亚述，并与亚述结盟。亚述的使者现在就站在以赛亚那天警告他的地方，呼吁一代人之后的希西家屈服。这就是亚哈斯在叙利亚-以法莲战争中的行为的最终结果。

以赛亚书 8:1-4 以赛亚的儿子马赫沙拉哈什巴兹 -- 写卷轴 让我们继续看第 8 章。我们仍在“以马内利书”的这一部分。看来第八章的历史背景和第八章的一般教导与第七章非常相似。一至四节写道：“耶和华对我说：

‘你拿一个大书卷，用普通的纸写在上面。笔：Maher-Shalal-Hash-Baz。我还要请祭司乌利亚和耶比利家的儿子撒迦利亚来，作为我可靠的见证人。然后我去找女先知，她怀孕了，生了一个儿子。然后耶和華对我说：‘给他起名叫马赫-沙拉勒-哈什-巴兹。在男孩学会如何说“我的父亲”或“我的母亲”之前，大马士革的财富和撒玛利亚的掠夺品将被亚述国王夺走。’

（新国际版）。

以赛亚被告知要写关于马赫-沙拉勒-哈什-巴兹的文章。詹姆斯国王将其翻译为专有名称。NIV 也是如此，尽管 NIV 有一个文字说明说 Maher-Shalal-Hash-Baz 的意思是“快速掠夺，快速战利品”。我认为存在问题，即是否应该首先将其翻译为专有名称。显然，这是一个象征性的名字，其含义是“掠夺快，掠夺快”。于是拿起大卷，用笔在上面写着：“快去掠夺，快去掠夺。”英文只是音译为 Maher-Shalal-Hash-Baz。现在看来，“掠夺快，掠夺快”这个名字的象征意义是以色列和叙利亚两个王国的末日即将来临。正如第四节所说：“大马士革的财富和撒玛利亚的掠夺物必被亚述王夺去。”毁灭正在临到他们，最终也临到犹大。

以赛亚书 10:5 和 6 中有关犹大的经文也使用了同样的词汇。我派他去攻击一个不信神的国家；我派遣他去攻击那些激怒我的人民，夺取战利品，抢夺战利品，并将他们像街上的泥土一样践踏。”因此，北方王国、叙利亚和犹大最终将遭受亚述人的毁灭。因此，这个名字就是“快去掠夺，快

去掠夺”。

然后给出了一个神迹，这与以赛亚书7章14至16节非常相似，尽管这里的时间较短。“在孩子能够说‘我的父亲或我的母亲’之前。”这将是孩子说的第一句话。孩子在这里诞生了，而且显然不是童贞女所生：“我与女先知同房，她就怀孕了。”所以在我看来，这里的孩子和第七章里的孩子不可能是同一个孩子。名字不同，母亲也不同。以赛亚书 7:14 显然是弥赛亚的。但历史上你发现的是公元前 734 年的叙利亚-以法莲战争。大马士革的陷落发生在该威胁发生两年后。大马士革于公元前 732 年陷落

杨说：“以赛亚儿子诞生的预言可以被证实是童女所生儿子的誓言或真诚。”这与布洛克所说的类似。杨认为有两个伟大的人物即将到来，首先是上帝的子民—以马内利，他将带来拯救—其次是亚哈斯和他的追随者—亚述及其毁灭。

你可以在第五节及其后的经文中找到这一点：“耶和华又对我说话：‘因为这百姓厌弃了示罗亚缓缓流水的地方，却因利汛和利玛利的儿子而欢喜。’”

以赛亚书 8:5-8 示罗亚水

现在，我认为这句话的意思是，这些人拒绝了缓流的示罗亚水，并因利汛和利玛利的儿子而喜乐；换句话说，他们为自己的失败而高兴。“因此，耶和华将用大河的洪水来攻击他们—亚述王将带着他的威势。它将漫过

所有的河道，冲过所有的河岸，冲进犹大，在它上面盘旋，穿过它，到达颈项。它展开的翅膀将覆盖你的大地，以马内利啊！因此，以赛亚书第 8 章第 5-8 节再次表明了亚哈斯与亚述结盟并完全依赖亚述王的结果。示罗亚水象征着“既然百姓不依靠耶和华”，既然百姓不依靠耶和华，就拒绝示罗亚水。既然他们拒绝信靠主，主就会给他们带来一条大河，淹没这片土地，那条大河就是亚述。但第 8 节的结尾很重要，因为那条河将要淹没这片土地。它将会越过河岸和河道，并会到达颈部。但它不会使土地完全超载并取得完全成功。原因是那是以马内利的土地。“它将溢满所有的河道，冲过所有的河岸，冲进犹大，在它上面盘旋，穿过它，到达颈项。它展开的翅膀将覆盖你的大地，以马内利啊。”这最终不是亚哈斯的土地，而是以马内利的土地，因此亚述王实在无力做他想做的一切，就是彻底毁灭犹大。他不被允许这样做。他只能走主允许他走多远的地方。他正在实现主希望他实现的目的。这不包括消灭犹大土地。

以赛亚书 8:9-10 亚述、叙利亚和以法莲不能夺取犹大

第 8 章第 9 节和第 10 节表明亚述、叙利亚和以法莲国家不会成功占领犹大。你在第 9 节中读到：“列国哪，当大声喊叫，就被粉碎！听着，你们所有遥远的土地。准备战斗，并被粉碎！制定你的策略，但它会受挫；提出你的计划，但它不会成立，因为上帝与我们同在。”杨说，正如早

些时候，以赛亚的孩子马赫-沙拉勒-哈什-巴兹的名字象征性地表达了末日即将到来的事实，所以在这里，拯救的事实在处女的孩子以马内利身上得到了象征性的表达。这是以马内利的土地，所以亚述只能走神允许亚述走的范围。这不会是完全删除。同样，这个预言在希西家时代清楚地应验在该书的第二部分——以赛亚书 36-39 章中。当主介入并向西拿基立降下瘟疫时，亚述人准备占领耶路撒冷。尽管亚述编年史称他将希西家“像笼中的鸟一样”关了起来，但他并没有占领耶路撒冷。

#### 以赛亚书 8:11-22 劝勉的话

好吧，第八章十一到二十二节，是针对现在的情况，对以色列人的劝勉的话。我不会花太多时间在这些经文上，但让我们读一下其中的一些。第 8 章 13-14 节：“万军之耶和华是你们当尊为圣的。他是你要敬畏的人，他是你要畏惧的人，他将成为你的避难所；但对以色列两家来说，他却要成为使人绊倒的石头，使人跌倒的磐石。”那是什么恐惧？敬畏主：“尊主为圣，让他成为你的敬畏，让他成为你的畏惧。”

第八章十九至二十节：“人若吩咐你们去求问交鬼的和行巫术的，他们低声议论，百姓岂不应当求问他们的神吗？为什么要代表生者向死者咨询？依靠法律和见证！如果他们不照此话说话，他们就没有黎明之光。”所以这些都是针对当前形势的劝诫。

让我们休息十分钟，然后我们继续看以赛亚书第 9 章。第 8 章第 2 节直接进入第 9 章和那里的弥赛亚预言。

转录：科尔比·埃斯波西托和特德·希尔德布兰特

粗略编辑：Ted Hildebrandt

最终编辑：Perry Phillips 博士

佩里·菲利普斯博士重述