

Роберт Ванной , Исход в изгнание, Лекция 9А

Судьи

Обзор

IV. D. Структура и содержание книги Судей 2. Богословская основа для правильного понимания книги Судей Судей 2:6-3:4 На

прошлой неделе мы были в книге Судей и дошли до римской цифры IV. Д., « Структура и содержание судей». В самом конце сеанса мы говорили о IV. Г. 2., «Богословская основа для правильного понимания книги Судей: Судей 2:6-3:4». Вы помните, что я сказал, что было два введения и два заключения, если вы посмотрите на структуру Книги Судей. Как вы заметили в своем плане, первое введение было историческим фоном периода, который будет описан далее в книге Судей 1:1-2:5. Там мы узнали, что племена вошли, чтобы поселиться в своих племенных владениях, как обрисовал Иисус Навин. В конце книги Иисуса Навина намерение состояло в том, чтобы племена осели и завершили завоевание своей территории. Большинство из них этого не сделали, и это заложило историческую основу для того, что следует в Книге Судей.

Но это второе введение дает теологическую основу. Вы читаете от 2:6 до 3:4, что Израиль отвернулся и стал служить Ваалам. Судей 2:10 говорит: « После того, как все это поколение собралось к своим отцам, выросло другое поколение, которое не знало ни Господа, ни того, что Он сделал для Израиля. Тогда израильтяне делали зло в очах Господа и служили Ваалам». Итак, израильтяне отвернулись от Господа и стали служить Ваалам. Вы читаете в стихе 14, что Господь отдает их разбойникам, которые их разграбили, и там угнетение. Затем в стихе 16 Господь воздвиг судей, чтобы избавить их. В конце нашего последнего часа я упомянул этот цикл греха и отвращения от Господа — поклонение Ваалу, за которым следует притеснение. Иногда в цикле можно найти определенный элемент покаяния. Израиль кается или взывает к Господу, и тогда вы получаете избавление через судью. На прошлой неделе я задавался вопросом, действительно ли третий элемент был покаянием. Это то, что не все вместе ясно. В этом богословском

введении

это специально не упоминается. А. Богословие судей 1. Отступничество Израиля 2. Верность Бога 3. Циклы судей – восстание, возмездие, покаяние, спасение Я дал вам раздаточный материал под названием «Богословие судей». Я хочу обратить ваше внимание на абзац, посвященный этому конкретному вопросу, на странице 833, под заголовком «Верность Богу». Вы заметили, что «Верность Богу» находится под номером 2 в разделе «Богословские темы». Номер 1 на странице 831 — «Отступничество Израиля». Итак, что касается тем книги, вы видите отступничество Израиля, но, напротив, вы получаете ясное указание на Божью верность. Под этим заголовком вверху страницы 833 я сказал: «Все комментаторы предположили, что цикл, описанный во второй части пролога в 2:11-19 и повторенный в рассказах различных судей, — это цикл мятежа, возмездие, покаяние и спасение». Это и есть цикл из четырех элементов — представление о них как о четырех «Р», возможно, поможет вам запомнить их: восстание, возмездие, покаяние и спасение. Однако более внимательное изучение 2:11-19 обнаружит, что в прологе нет упоминания о покаянии. Возмездие за отступничество описано в 14 и 15: «Он продал их врагам их». Но за этим сразу же следует: «Но тогда воздвиг Господь судей, которые спасли их от рук этих разбойников», стих 16. Между описанием возмездия и спасения нет упоминания о покаянии.

Элемент покаяния Если обратиться к рассказам о различных судьях, может показаться, что включение элемента покаяния в цикл оправдано повторяющимся утверждением, что израильтяне «воззвали» — обратите внимание, это в кавычках — «к Господу в их горе». См. 3:9 во времена Гофониила. В Судей 3:9 вы читаете: «Но когда они возопили к Господу, Он воздвиг им избавителя». Итак, Израиль взывает к Господу, и тогда Господь воздвигает избавителя. Возникает вопрос, что означает этот вопль к Господу? Включает ли это покаяние?

Пойдем немного дальше. 3:9 — время Гофониила. Судей 3:15 — время Аода. Вы читаете там: «Снова возопили израильтяне к Господу, и Он дал им избавителя, Аода, левшу, сына Геры, Вениамитянина». У меня нет времени читать все эти другие ссылки, но это время Эхуда. Затем есть время Деборы в 4:3, главы 6 и 7 во время Гедсона и 10:10 во время Иеффая. Я действительно хочу прочитать Судей 10:10, потому что там представлен еще один элемент. В 10:10, во времена Иеффая, вы читаете: «Тогда израильтяне возопили к Господу» и обратите внимание на следующее: «Мы согрешили против тебя, оставив Бога нашего и служа Ваалам». В Судей 10:10 есть явное заявление об исповедании греха, которое кажется заявлением о покаянии. Я вернусь к этому через минуту. Некоторые комментаторы даже предположили, что это кажущееся несоответствие между циклом, описанным в прологе, и циклом, представленным в рассказах судей, свидетельствует о том, что пролог и рассказы написаны разными авторами. Другими словами, это основные библейские исследования, в которых вы находите напряженность и конфликты между различными источниками или слоями. «Этот вывод частично основывается на предположении, что «возглас» обязательно включает в себя покаяние. Это предположение, однако, далеко не бесспорно. Изучение слова *заак*, древнееврейского глагола, означающего «взывать», позволяет предположить, что это крик о помощи из-за глубокой беды. В некоторых случаях крик может быть связан с покаянием (см. 10:10). Но в таких случаях это ясно только из-за какого-то дополнительного утверждения на этот счет». Другими словами, идея покаяния не присуща термину *заак*, «кричать».

Божья верность не зависит от покаяния «Если это так, то это привлекает внимание к важному теологическому выводу. Когда Яхве воздвиг избавителя, он не обязательно отвечал на какое-либо покаяние со стороны Израиля. То, что видно в спасении Яхве своего народа, является свидетельством его верности завету». Видите, это под теологической темой Божьей верности. «Яхве неоднократно действовал из любви и милосердия к своему народу, отвечая на его страдания и

бедствия, давая им облегчение, несмотря на их грех». Мне кажется, что это преимущественно тот случай, когда вы читаете эти истории. «Из книги Судей ясно, что избавления Яхве не были заслуженными. На самом деле кажется, что и времена угнетения, и времена покоя были даны Яхве независимо от покаяния. Его милосердие к своему народу проявлялось снова и снова. Он не изгнал их из земли, не истребил их (в чем был бы прав), но из милосердия неоднократно призывал их обратно к себе». Позвольте мне просто прочитать конец страницы в абзаце из Неемии 9:27-28, где говорится: «Итак, вы предали их врагам, которые угнетали их. Но когда их угнетали, они взывали к тебе. Ты услышал их с неба и по великой милости Своей дал им избавителей, избавивших их от руки врагов их. Но как только успокоились, опять сделали злое в глазах твоих. Затем вы отдали их в руки их врагов, чтобы они правили ими. И когда они снова воззвали [заак] к тебе, ты услышал с неба, и в твоём сострадании ты избавлял их раз за разом». Так что я склонен думать, что элемент покаяния присутствовал не всегда. Господь был милостив и избавил их, и это было демонстрацией Его верности завету своему народу. Итак, это все под 2., «Богословская основа для правильного понимания рассказов о Судьях».

3. Рассказы о старшем и малом судьях Номер 3 в вашем плане — это «Истории старшего и младшего судей». 3. а. это «Главные и второстепенные судьи», если вы посмотрите на эту распечатку слайда, вы увидите в темной тени шесть главных судей: Гофониила, Аода, Дебору, Варака, Гедеона и Самсона. В светлом цвете у вас также есть шесть младших судей. Таким образом, в основной части книги упоминаются шесть главных судей и упоминаются шесть второстепенных судей. Различие между большим и малым основано просто на тех, о ком у нас есть подробные отчеты, и на тех, о ком мы знаем очень мало. Если вы посмотрите на ссылки младших судей, Шамгар — это 3:31; это один стих. Если вы посмотрите на 3:31, там есть все, что мы знаем о Шамгаре, а именно: «После Аода пришел Шамгар, сын Аната, и поразил шестьсот филистимлян рожном воловьим»

. Он тоже спас Израиль». Итак, о Шамгаре, Толе, Иаире, Ибзани, Элоне и Абдоне у нас есть не более трех стихов о каждом из них — очень мало информации. С другими судьями Эхуд не очень длинный, но у вас есть две главы для Деборы и Варака. Вы получаете три главы для Гидеона. У вас есть части из трех глав для Иеффая и четыре или пять глав для Самсона.

Судьи или избавители Если вы прочтаете эти повествования, то обнаружите, что чаще всего текст называет их избавителями, а не судьями. На самом деле, вы могли бы сказать, что лучшим названием для книги было бы «Избавители», а не «Судьи». Единственное упоминание об одном из этих лиц, занимавшихся нормальной судебной деятельностью, — это Девора, о которой вы читаете в 4:4: «Девора, пророчица, жена Лапидофа» — здесь, в NIV, говорится: «была вождем Израиля в то время». «Ведущий» — это форма глагола *shaphat*, «судить». Итак, она «судила Израиль в то время». Но затем, в пятом стихе, говорится: «Она устроила суд под Пальмой Деворы между Рамой и Вефилом, в гористой местности Ефремовой, и израильтяне пришли к ней, чтобы решить свои споры». Поэтому она судила и выступала посредником в спорах. Это обычно та деятельность, которую мы ассоциируем с судьей.

Когда вы слышите слово «судья», вы можете подумать, что все эти люди были судебными приставами, работающими над судами. Я думаю, что это заблуждение. Посмотрите на использование термина *shin pe tet*. Глагольная форма — *шапхат*, от которой происходит форма существительного. Если вы посмотрите на использование этого слова, то увидите, что оно имеет более широкий диапазон использования, чем узкая идея судебной деятельности по урегулированию споров или рассмотрению дел в суде. Если вы посмотрите корень в лексиконе BDB, он говорит «управлять, администрировать, осуществлять лидерство». Так что эти «судьи» на самом деле были племенными правителями или вождями племен. Если вы посмотрите, как NIV переводит это слово, вы обнаружите, что чаще всего они переводят его не как «судить», а как «вести». Если вы даже заглянете в 1 Царств 8,

где Израиль хочет царя, вы получите это слово. В 1 Царств 8:20 в NIV говорится: «Люди сказали: «Мы будем, как все другие народы, с царем во главе нас». Это *шапхат* , «царь, который поведет нас».

Как я уже упоминал, таких судей часто называют «доставщиками». Позвольте мне дать вам несколько ссылок на это. В Судей 3:9 вы читаете о Гофонииле: «Когда они воззвали к Господу , Он воскресил их» — здесь не сказано «судья», здесь сказано «избавитель». Это от *yasha* , «спасать» или «доставлять». Если вы посмотрите на 3:15 с Аодом, там сказано: «Израильтяне воззвали к Господу, и Он дал им избавителя». Взгляните на Судей 6:14-15 — это у Гедеона: «Господь обратился к нему и сказал: „Иди с силой твоей и спаси Израиля от руки Маданитян“» — спаси Израиль, *йаша* . То же самое в Судей 6:36; 7:2; 10:12-14, а также в некоторых других местах. Таким образом, есть шесть основных племенных вождей или судей и шесть второстепенных.

В. Краткие комментарии о четырех выдающихся судьях

Б . в вашем плане: «Краткие комментарии о четырех выдающихся судьях». Четверо, которых я перечислил, это Девора и Варак, Гедеон, Иеффай и Самсон. Итак, во-первых, Девора и Варак, которые описаны в Судей 4 и 5. Вы читаете в 4:5, что «Девора, пророчица, вела Израиль в то время. Она устроила двор под пальмой Деворы, между Рамой и Вефилем, в гористой местности Ефремовой». Значит, она из колена Ефремова. В стихе 6 говорится, что она послала за Вараком, который был из колена Неффалимова, и попросила его взять 10 000 человек из Неффалима и Завулону и отправиться на гору Фавор, как повелел Господь: «Я соблазню Сисару, военачальника Иавина » . — Иавин был ханаанским царем, правившим в Асоре, очень важном северном городе, — «и я заманю его с его колесницами и войском к реке Кишон и отдам в ваши руки». Она рассказывает Нафтали, что сказал Господь, но Варак сопротивляется и

говорит в стихе 6: «Если ты пойдешь со мной, я пойду, а если ты не пойдешь, я не пойду». Она говорит: «Я пойду с тобой, но из-за того, как ты это делаешь, честь не будет твоей; ибо Господь предаст Сисару женщине». Я думаю, что в этот момент повествования пробуждается ожидание, что Девора пойдет с Вараком и именно она приведет Израиль к победе. Она та, кому Господь отдаст Сисару. Но, читая дальше, вы находите в стихе 13, что у Сисары 900 колесниц, мощная сила. Помните, у израильтян нет колесниц . Но Девора говорит Вараку в стихе 14: «Иди! Это день, когда Господь предаст Сисару в ваши руки. Не опередил ли вас Господь?» Итак, Яхве — божественный воин, тот, кто отдает Ханаан в руки Израиля. И затем вы читаете стих 15: «И поразил Господь Сисару и все колесницы его и войско мечом, и Сисара, оставив колесницу свою, побежал пешим».

Итак, он пытается сбежать и находит палатку. Вы читаете в стихе 17: «Он бежал пешком в шатер Иаили, жены Хевера Кенейнина, потому что между Иавином , царем Хацора, были дружеские отношения с родом Хевера Кенейнина». Она выходит и ведет себя с ним очень гостеприимно, он сказал, что хочет пить. Стих 19, он говорит: «Дай мне воды», и она дает ему молока. Он входит в шатер и говорит ей, стих 20, если кто-то придет и спросит, есть ли здесь кто-нибудь, скажи: «Нет». И тогда узнаешь, в чьи руки Господь предаст Сисару: это Иаиль. Вы читаете в стихе 21, что это не Девора: «Но Иаиль, жена Хевера, взяла колышек для палатки и молот и тихо подошла к нему, а он крепко спал в изнеможении. Она вонзила колышек через его висок в землю, и он умер». Итак, вы читаете, что в стихе 23: «В тот день Бог [не сказано, что Иаиль покорила Иавина , но Бог] покорил Иавина , ханаанского царя, перед израильтянами». Такова история Деборы и Варака, которых Господь использовал для избавления Израиля от ханаанского гнета.

Это глава 4. Глава 5 представляет собой поэтическое описание того же события. Мы не собираемся тратить время на изучение главы 5, но это прекрасное литературное произведение, в котором Дебора и Варак поют песню победы. Я хочу прочитать стих 24 и последующие, чтобы дать вам некоторое представление о главе 5. Вы читаете в 5:24: «Блаженнейшая из женщин Иаиль, жена Хевера Кенейнина, благословеннейшая из женщин, живущих в шатрах». . Он попросил воды, и она дала ему молока; в дворянской миске принесла она ему простокваши. Ее рука потянулась к колышку для палатки, а правая — к рабочему молотку. Она ударила Сисару, раздробила ему голову, разбила и пронзила его висок ». Вы получаете этот поэтический параллелизм, который делает произведение еще более сильным. «У ее ног он опустился, он упал, там он лежал. У ее ног он утонул, он упал, где он утонул, там он упал, мертвый».

Сцена меняется в 5:28, и она возвращается в дом матери Сисары. «В окно смотрела мать Сисарина; за решеткой она закричала: «Почему его колесница так долго не идет? Почему стук его колесниц задерживается? (Она обеспокоена.) Мудрейшая из ее дам отвечает ей; она говорит себе: неужели они не находят и не делят добычи? На каждого мужчину по девушке или по две, пестрые одежды в добычу Сисаре, пестрые одежды расшитые, расшитые одежды на шею мою — все это в добычу? ' «Конечно, ирония в том, что он не вернется, и это не то, что происходит. Итак, последний стих говорит: « Да погибнут все враги Твои, Господи! Но пусть любящие тебя будут подобны солнцу, когда оно восходит в своей силе. И был мир на земле сорок лет». Итак, это первая история о ханаанском угнетении и освобождении, в которой Господь использует Девору и Варака, чтобы освободить Израиль.

2. Гидеон

Вторая история находится в Судей 6-8, и это Геден. Угнетатели на этот раз — мадианитяне, кочевники из пустыни. Вероятно, они пришли с юга и востока из-за Иордана и разграбили города Израиля. Геден происходил из места под

названием Офра . Вы заметите в стихе 11: «И пришел Ангел Господень, и сел под дубом в Офре , который принадлежал Иоасу Авиезериту, где его сын Гедеон давил в точиле пшеницу, чтобы уберечь ее от мадианитян». Местонахождение Офры оспаривается и не может быть четко определено. Но большинство помещают его недалеко от границы Манассии и Ефрема, опять же северной племенной области. Господь говорит Гедеону в 6:12: « Когда ангел Господень явился Гедеону, он сказал: «Господь с тобою, храбрый воин». он говорит: « Но господин! если с нами Господь, то почему все это случилось с нами? Где все чудеса Его, о которых рассказывали нам отцы наши, когда говорили: «Из Египта вывел нас Господь?» А теперь оставил нас Господь и отдал нас в руки Мадианитян». И Господь повернулся к нему и сказал: «Иди со своей силой и избавь [или спаси] Израиль от руки Мадианитян ». Разве я не посылаю тебя?» Итак, комиссия. Гедеон протестует. В стихе 15 Гедеон говорит: «Как мне спасти Израиль? Мой род самый слабый в Манассии, а я самый младший в своем роду». Господь говорит: «Я буду с тобой, и ты поразишь всех мадианитян вместе».

Но Гедеону этого еще недостаточно. Обратите внимание, что в 6:17 Гедеон отвечает: «Если теперь я снискал благоволение в глазах твоих, дай мне знамение». Другими словами, мне нужна демонстрация того, что то, что вы говорите, действительно произойдет. Итак, Господь дает ему знак. Гедеон готовит жертву на жертвеннике, и вы читаете в стихе 21, что «Ангел Господень коснулся мяса и опресноков, и вспыхнул огонь от скалы, пожирающий мясо и хлеб». В стихе 22 говорится: « Когда Гедеон понял, что это был ангел Господень, он воскликнул: « О, Владыка Господь! Я видел ангела Господня лицом к лицу!» Теперь ангел велит ему разрушить жертвенник его отца Ваалу. У его отца был жертвенник Ваала, это в стихе 25; он срубил столб Ашеры. Гедеон делает это ночью, вы читаете в стихе 27. И после этого переходите к стиху 36. « Гедеон сказал Богу: «Если Ты спасешь Израиля рукою моею, как Ты обещал »» — Божье слово по-прежнему не был адекватен. Он продолжает: «Смотрите , я положу на гумно руно. Если роса будет только на шерсти, а вся земля суха, то буду знать, что Ты спасешь Израиля рукою

Моею, как Ты сказал ». Затем он хочет еще одного знамения. « Так и случилось. На следующий день Гедеон встал рано; он отжал руно и отжал росу — полную чашу воды. Тогда Гедеон сказал Богу: «Не гневайся на меня. Позвольте мне сделать еще одну просьбу. Позвольте мне еще один тест с шерстью. На этот раз пусть шерсть высохнет, а земля покроется росой». В ту ночь Бог так и сделал. Только шерсть была сухая; вся земля была покрыта росой».

Опять же , Дэн Блок — я упоминал в его книге о судьях на прошлой неделе в серии «Новые американские комментарии» — у него есть несколько интересных комментариев к этому отрывку из флиса на странице 272. Он говорит о стихе 36 и последующем: «Эти стихи захватывают читателя полностью. сюрприз. Несмотря на то, что Гедеон наделен силой Яхве и окружен огромной армией, он колеблется. Он продолжает испытывать Бога, требуя знамений — в свое время специально для уверенности в том, что Бог действительно использует свои войска, чтобы обеспечить избавление народа, как Он и обещал: «...если Ты спасешь Израиль рукою Моею, как Ты обещал». Более позднее выражение, которое встречается дважды в стихах 36-37, является ключом к этому тексту». И затем он делает это замечание — я думаю, что это уместно. Он говорит: «Вопреки распространенному толкованию, этот текст не имеет ничего общего с открытием или определением воли Бога». Как часто вы слышали, как люди говорят: «Я собираюсь расстелить руно Гедеона — я посмотрю, сделает ли это Господь, и тогда я увижу Его волю сделать то». Вот что говорит Блок: «Это не имеет ничего общего с открытием или определением воли Бога. Божественная воля совершенно ясна в его уме». Он знает, какова воля Божья. «Проблема Гедеона в том, что с его ограниченным опытом общения с Богом он не может поверить, что Бог всегда исполняет его слово». Бог обещал, но он не был готов поверить. «Просьба о знамениях есть знамение не веры, а неверия.

Несмотря на ясное представление о воле Бога, наделенный силой духа Бога, подтвержденный в качестве избранного Богом лидера подавляющей реакцией своих соотечественников на его собственную реакцию на битву, он использует все доступные средства, чтобы попытаться выбраться из миссии, к которой он был призван. Кажется, это то, что происходит с этой руной. Но это не работает, потому что Господь так долготерпелив в отношениях с Гедеоном». Бог подчиняется просьбе Гедеоном и делает это. Но в данном случае Гидеон — крайне неохотный воин.

Я не буду продолжать всю остальную часть истории, но вы помните, как у Гедеоном был огромный отклик людей, желающих пойти, а затем Господь сказал: «У вас слишком много, вы должны сократить это число. » Когда вы переходите к 7-й главе, Господь говорит во 2-м стихе: «У вас слишком много людей, чтобы Я предал Маданитян в их руки». Почему же Господь так говорит? Некоторые люди используют этот текст, чтобы показать, что быть маленьким — это своего рода добродетель; вы хотите отсеять всех и каким-то образом лучше быть меньше. Дело не в этом. Суть здесь в том, что Господь говорит во 2-м стихе: «Чтобы Израиль не хвастался предо Мною, что спасла его собственная сила». Не могучая армия даст Гедеоном и Израилью победу. Это Господь даст им победу, и Господь не хочет путаницы по этому поводу.

«Чтобы Израиль не хвастался предо Мною, что его собственная сила спасла его, объявите теперь народу: «Всякий, кто дрожит от страха, может вернуться и оставить гору Галаад». Это интересное предложение для мужчин, которые собирается идти в бой. «Если у вас есть какой-либо страх, вы можете быть освобождены, вы можете идти домой». Я могу представить себе очень немногих людей, отправляющихся на войну, не испытывающих страха. Но здесь каждый, кто дрожит от страха, может повернуть назад. Итак, 22 000 человек ушли, а 10 000 остались. « Но Господь сказал Гедеоном: „Еще слишком много людей. Отнеси их к воде, и я просею их для тебя там. Если я скажу: «Этот пойдет с вами», он пойдет;

но если я скажу: «этот не пойдет с вами», то он не пойдет». Итак, Гедеон повел людей к воде. Там Господь сказал ему: отдели тех, кто лакает воду языком, как собаку, от тех, кто преклоняет колени, чтобы пить. Триста человек лизали их руками у рта. Все остальные встали на колени и стали пить ». Стих 7: «И сказал Господь Гедеону: с тремя сотнями лакавших Я спасу тебя и предам мадианитян в твои руки ».

Таким образом, цель всего этого состоит в том, чтобы продемонстрировать, что, когда победа приходит, именно Господь дал победу. Затем ночью они идут в стан Мадианитян. Вы читаете в стихе 16: « Разделив триста человек на три отряда, он дал всем в руки трубы и пустые кувшины, а внутри — светильники. «Смотрите на меня, — сказал он им. 'Следовать моему примеру. Когда я доберусь до края лагеря, делай то же, что и я. Когда я и все, кто со мною, затрубим в наши трубы, тогда со всего стана трубите в свои и кричите: «Господа и Гедеона» . разбили кувшины, которые были у них в руках». В результате мадианитяне были сбиты с толку и начали сражаться друг с другом, что привело к победе Израиля.

Лидеры мадианитян в главе 8, которых звали Зевей и Салмунна, бежали. Гедеон и его армия преследовали их, и вы читаете в стихе 12 главы 8, что они захватили их. По дороге они пришли в место под названием Суккот. Интересно, что в стихе 5 Гедеон сказал жителям Сокхофа: «Дайте моему войску хлеба; они изношены. Я все еще преследую Зевей и Салмана , царей Мадиам». Жители Сокхофа не знали, чем это обернется. Они не собирались присоединиться к Гидеону. Итак, вы читаете в стихе 6: « Но князя Сокхофа сказали: „Разве у тебя уже есть руки Зевей и Салмана ? Почему мы должны давать хлеб вашим войскам? Они боялись, что Зебах и Салмунна убегут и вернуться, а если узнают, что жители Сокхофа помогли Гедеону и его людям, Зеба и Салмунна отомстят им. Так что они не помогли. Но Гедеон и его люди преследовали их и взяли в плен. Затем вы замечаете в стихе 13, что, когда они вернулись, Гедеон поймал юношу из Сокхофа и допросил его. Молодой человек записал ему имена 77 чиновников Сокхофа, старейшин города. Теперь две вещи об этом. Он не собирается отпускать жителей

Сокхофа. Гидеон возвращается и призывает к ответу, что они не помогли ему в пути. Но интересный побочный эффект здесь в том, что он получает просто случайного человека, который может записать имена — это были грамотные люди! Кажется, что письмо было чем-то довольно распространенным в то время.

Вы читаете в стихе 16: « Он взял старейшин города и преподал урок жителям Сокхофа, наказав их тернием и волчцами пустыни». Получается, что он бил их плетями, шипами и колючками. «...Он также разрушил башню Пениела и убил жителей города». Там вы задаетесь вопросом, не было ли это чрезмерным. Это не хананеи; это были израильтяне. Кажется, он зашел слишком далеко.

Но в 21b вы читаете, что Гедеон также убил Зеву и Салмунну и снял их украшения с шеи их верблюдов. Так вот эту победу Господь дал Израилю с небольшим войском под предводительством Гедеона.

После этой победы обратите внимание на то, что происходит в стихах 22 и 23, потому что я думаю, что эти два стиха очень важны. Я собираюсь вернуться к ним позже. Вы читаете там: « Израильтяне сказали Гедеону: «Властвуй над нами — ты, твой сын и твой внук ...»» Другими словами, установите династию. Почему? « ...Потому что ты спас нас от руки мадианитян ». Ответ Гедеона был вполне уместным. В стихе 23 « Гедеон сказал им: „Я не буду править вами, и мой сын не будет править вами. ГОСПОДЬ будет править вами ». Я думаю, Гедеон понимает, что там происходит. Люди приписывают ему победу. Он прекрасно понимает, что не он принес победу. Победу одержал Господь, и поэтому он не собирался властвовать над ними. Господь будет править ими. Если вы вернетесь к Судей 7:2, вы прочтете там, в самом начале, что Господь сказал Гедеону: «Слишком много людей в твоей руке. Чтобы Израиль не хвастался предо Мною, что его собственная сила спасла его, сократите число воинов, которые у вас есть».

Теперь есть еще один эпилог к этой истории Гедеона. Несмотря на то, что Гедеон был тем, кто руководил этой победой, Гедеон в более позднем возрасте ввел Израиль в некую форму идолопоклонства. Он был

несовершенным лидером. Вы читаете в стихе 24, что Гедеон сказал: «У меня есть одна просьба, чтобы каждый из вас дал мне по серьге из своей доли добычи». Они были счастливы сделать это. Итак, вы читаете в стихе 26, что он собрал 1700 шекелей золота. И затем вы читаете в стихе 27: «Гедеон сделал из золота ефод, который поместил в Офре, городе своем. Весь Израиль блудодействовал, поклоняясь этому. И это стало западней для Гедеона и его семьи».

Теперь говорится, что он сделал из этого золота ефод. Не совсем понятно, что именно это было. Библейское использование термина «ефод» связано с одеждой, которую носил первосвященник, изготовление которой стоило очень дорого. Инструкции по изготовлению ефода находятся в Исход 28:6-12. Был ли этот ефод чем-то подобным той одежде, которую носил первосвященник? Именно в связи с ефодом в его карманах первосвященник держал урим и туммим. Урим и Туммим были средством получения божественных оракулов. Хотел ли Гедеон каких-то альтернативных, незаконных способов получения божественных пророчеств? Некоторые думают, что это было так, а другие думают, что ефод здесь является ссылкой на какое-то изображение. Дэн Блох в своем комментарии предполагает, что это фигура речи, называемая синекдохой, в которой часть обозначает целое. В этой интерпретации ефод представляет собой не просто одежду, а одеяние какого-то образа. Это также означает изображение, поверх которого была накинута одежда. Поэтому образ стал идолом и объектом поклонения для Израиля. Так что это неясно; мы не совсем уверены, что здесь делал Гедеон и какова была цель этого. Но результат вполне ясен. Вы читаете в стихе 27б: «Весь Израиль блудодействовал, поклоняясь этому ефоду». Так Гедеон ввел Израиль в заблуждение.

Авимелех и царство

В конце главы 8, стихи 30-31, есть ссылка на его сына Авимелеха, который становится главной фигурой в следующей главе. Вы читаете в стихе 31, что наложница Гедеона, жившая в Сихеме, родила ему сына, которого он назвал Авимелехом. Гедеон умер в глубокой старости и был похоронен на могиле отца своего Иоаса в Офре Авиезрейской. Как только Гедеон умер, израильтяне снова блудодействовали с Ваалами.

Итак, Авимелех, сын Гедеона, является предметом главы 9. Я не буду тратить время на изучение всей главы. Авимелех становится царем Сихема, и результатом этого стало возможное разрушение Сихема и смерть Авимелеха. Так что исход истории Гедеона очень неоднозначен. Они были избавлены от мадианитян, и Гедеон говорит: «Я не буду править вами, Господь будет править вами». Это хорошо. Но результатом стало некое идолопоклонство. И тогда сын Гедеона становится «царем» скорее по образу и подобию ханаанского города-государства царей земли Ханаанской, что тоже привело к катастрофе.

3. Иеффай и его обет

Третий судья, на которого я хочу обратить ваше внимание, — это Иеффай в Судей 10:6—12:7. В этом случае Израиль угнетают аммонитяне. Вы читаете в 10:6: «Снова сыны Израилевы делали зло в очах Господа. Они служили Ваалам и Астартам, богам Арама, богам Сидона, богам Моава, богам Аммонитян и богам Филистимлянам. И так как израильтяне оставили Господа и больше не служили Ему, он разгневался на них. Он продал их в руки филистимлян и аммонитян, которые в том же году разбили и раздавили их. Восемнадцать лет угнетали они всех израильтян на восточной стороне Иордана в Галааде, в земле амореев». Итак,

вы находитесь на севере и на востоке страны, а основная проблема находится в Галааде, к востоку от реки Иордан.

В то время старейшины Израиля посылают в место, называемое Тов, для изгнания из Израиля по имени Иеффай. Он жил в Тове, городе к востоку-северо-востоку от Рамофа Галаадского, в той же области. Вы читаете в 11:1: «Он был сильным воином. Его отцом был Галаад, его матерью была проститутка, а он стал изгоем». Итак, вы читаете в стихе 3, что он убежал и поселился в земле Тов. Затем, в стихе 5, старейшины Галаада посылают к нему и просят его стать командующим их войсками, чтобы они могли сражаться с аммонитянами. Иеффай хочет заключить с ними сделку. В стихе 9 Иеффай говорит: «Если ты возьмешь меня назад, чтобы сражаться с аммонитянами, и Господь отдаст их мне, — неужели я действительно буду твоей главой?» Старейшины Галаада ответили: «Господь нам свидетель; мы обязательно сделаем, как вы говорите. И пошел Иеффай со старейшинами Галаада, и народ поставил его главою и военачальником над собой». И поэтому он берет на себя эту задачу по борьбе с аммонитянами. Сначала он отправляет некоторых переговорщиков, которые разговаривают с ними, действительно утверждая, что у аммонитян нет исторических претензий на землю, которую они занимали. В следующем разделе главы 11 вплоть до стиха 27 вы читаете, что царь Аммона не обратил внимания на сообщение, которое послал ему Иеффай. Итак, Иеффай решает собрать израильские силы для борьбы с ними, но перед этим дает обет. Это, наверное, самое известное об Иеффе. Вы читаете в 11:30: «И дал Иеффай обет Господу: «Если ты отдашь аммонитян в мои руки, то все, что выйдет из дверей моего дома, чтобы встретить меня, когда я вернусь с победой от аммонитян, будет Господню, и я принесу его во всесожжение». Что ж, выходит он воевать и побеждает аммонитян. Вы читаете в стихе 34: «Когда Иеффай возвратился в свой дом в Массифу, кто должен был выйти ему навстречу, но его дочь, танцующая под звуки тимпанов! Она была единственным ребенком. Кроме нее у него не было ни сына, ни дочери. Увидев ее, он разорвал на себе одежду и закричал: «О! Моя дочь! Ты сделал меня несчастным и несчастным,

потому что я дал Господу обет, который не могу нарушить». Она говорит: « Вы дали слово Господу». Сделай со мной, как ты обещал, теперь, когда Господь отомстил за тебя твоим врагам, аммонитянам. Но исполни одну мою просьбу, — сказала она. «Дайте мне два месяца, чтобы бродить по холмам и плакать с моими друзьями, потому что я никогда не выйду замуж ». — Можете идти, — сказал он. И он отпустил ее на два месяца. По прошествии двух месяцев она вернулась к своему отцу, и он сделал с ней то, что обещал ».

Так что я думаю, что самый правильный способ прочесть это то, что Иеффай дал этот обет и сдержал его; он пожертвовал своей дочерью, чтобы выполнить обет. Некоторые оспаривают это понимание, но я думаю, что это наиболее вероятное прочтение текста. Посмотрите на свои цитаты на странице 55 внизу страницы. Это из комментария Кандалла и Морриса к книге Судей и Руфи в серии Ветхого Завета Тиндейла. Они комментируют: «Были предприняты попытки показать, что Иеффай имел в виду жертвоприношение животного и что он был застигнут врасплох, когда его дочь пришла поприветствовать его, но они не могут быть подтверждены, поскольку определение «всякий, кто выйдет из дверей моего дом» должен относиться к предполагаемой человеческой жертве. Несомненно, это было задумано как акт преданности со стороны Иеффая , как награда за действия Бога через него. Но если бы он лучше разбирался в преданиях Моисея, он бы знал, что Бог не желает, чтобы его чтили таким образом. Жизни других священны, и их нельзя обрывать ради личных целей, сколь бы похвальным ни казался этот конец. Как заметил епископ Холл, «его рвением было дать обет, и его грехом было опрометчиво дать обет».

Однако взгляните на второй абзац на странице 56: «Все предыдущие комментаторы и историки признавали, что Иеффай действительно принес свою дочь во всеожжение. Только в Средние века были предприняты благонамеренные, но ошибочные попытки смягчить простой смысл текста. Восприимчивость просвещенных умов может быть потрясена такими действиями, особенно со стороны одного из израильских судей. Но попытка заменить смертный приговор

приговором к вечной девственности не может быть оправдана». Некоторые утверждали, что наказанием была вечная девственность, а не жизнь. «Последнее упоминание о девственности дочери Иеффая добавлено, чтобы подчеркнуть трагедию этого дела, а время совершенного вида лучше всего использовать как плюперфект, употребление которого часто встречается в иврите: «у нее не было». Простое утверждение «Он поступил с ней согласно своему обету, который дал», должно оставаться в силе». Мартин Лютер сказал: «Хотелось бы, чтобы было сказано, что он не предлагал свою дочь, но в тексте ясно сказано, что он сделал это». Мне кажется, что это самый очевидный способ прочесть это. Некоторые, кто утверждает, что он не приносил ее в жертву, читают стих 31, в котором говорится: «все, что выйдет из дверей моего дома, чтобы встретить меня, когда я вернусь с триумфом от аммонитян, будет Господним», и тогда вы получите *va'u*, что NIV переводит «и я принесу их во всеожжение». Некоторые пытаются перевести это *vav* как «или»: «Все, что выйдет из моего дома, чтобы встретить меня, когда я вернусь с триумфом от аммонитян, будет Господним» — другими словами: «Если есть человек, они будут посвященный Господу, или если это животное — овца, коза, курица или что-либо еще, — я принесу его во всеожжение». Но это не очень хорошо вписывается в остальной контекст, и это довольно натянутый способ читать оригинал.

4. Самсон – статья Уэбба в RTR Следующим судьей, которого я хочу обсудить, является Самсон. Это Судей 13:1-16:31, то есть главы 13-16. Я подумал, что для Самсона я дам вам этот раздаточный материал, а не проработаю текст. Это своего рода краткое резюме статьи, написанной Барри Уэббом в «*Reformed Theological Review*», которая, на мой взгляд, весьма хороша. под названием «Серьезное прочтение истории о Самсоне». Я просто попытаюсь дать своего рода синопсис статьи. Уэбб говорит: «История Самсона смущает многих евангелистов. Они хотят обращаться с ним как со словом Божиим, но не знают, как это сделать. История Самсона не поддается легкому морализаторству, которое довольно часто

встречается на евангельских кафедрах и на уроках воскресной школы. Теперь, если вы собираетесь получить примеры для жизни от библейских персонажей, вы, вероятно, не пойдете к Самсону, чтобы найти их, или, по крайней мере, не по очень многим пунктам, но, может быть, по нескольким. Альтернатива состоит в том, чтобы упрощать его и рассматривать Самсона как библейского сверхчеловека или игнорировать его. Последняя альтернатива, вероятно, наиболее распространена».

Уэбб призывает к серьезному чтению, которое признает по существу теологический характер истории о Самсоне и понимает, как она функционирует в своем каноническом контексте. Он отмечает, что эта история занимает стратегическое положение в книге Судей, в конце основного центрального раздела шести главных судей. Ей уделяется много внимания — всего четыре главы. Уэбб утверждает, что из-за расположения этого повествования и места, отведенного Самсону, «если мы упустим какой-то момент в этом эпизоде, мы можем упустить смысл всей Книги Судей».

а. Первая часть Что касается структуры повествования, Уэбб утверждает, что она разворачивается в трех частях. Сначала ангел делает предсказание: бесплодная женщина родит сына. Это есть в Судей 13:2, где вы читаете: «Некоторый мужчина из Цоры, по имени Маной, из рода Данитян, имел жену, которая была бесплодна и осталась бездетной. Ангел Господень явился ей [жене Маноя] и сказал: «Ты бесплодна и бездетна, но ты зачнешь и родишь сына». Так бесплодная женщина родит сына. И второе предсказание: сын начнет избавлять Израиль от филистимлян. Вы читаете это в стихе 12. Последняя фраза: «Он начнет избавление Израиля от рук филистимлян».

Первое предсказание исполняется в 13:1-4, где вы читаете: «Женщина родила мальчика и назвала его Самсоном». Второе предсказание, «Он начнет избавление от филистимлян», постепенно проявляется в двух основных повествовательных движениях, охватывающих главы с 14 по 16.

Первая из этих двух частей является второй из трех частей повествования.

Самсон идет в Фимну , где влюбляется в филистимлянку — вы читаете это в 14:1. Самсон идет в Фимну , видит там молодую филистимлянку, возвращается к отцу и матери и говорит: «Возьмите ее мне в жену». Кульминацией этого движения является резня филистимлян в Рамоф Легий в 15:14-20. В Судей 15:14-20 вы читаете, что дух Господа сходит на Самсона. Он разорвал узы, которыми был связан, взял ослиную челюсть и поразил тысячу человек. Обращаясь к Господу, он говорит: «Из ослиной челюсти я сделал ослов Филистимлян; ты дал своему слуге эту победу». Так что кульминацией этого первого движения является резня в Рамоф Легий.

б. Вторая часть Вторая часть начинается с того, что Самсон отправляется в Газу в Судей 16:1, где он навещает блудницу. Кульминацией этого движения является резня филистимлян в храме Дагона, где он ломает столбы и убивает в своей смерти больше, чем в своей жизни в Судей 16:30. В нем говорится: « Самсон сказал: «Позвольте мне умереть с филистимлянами». Затем он толкнул изо всех сил, и храм рухнул на правителей и весь народ в нем. Таким образом, когда он умер, он убил гораздо больше, чем при жизни.

Ссылки на Цору и Эштаола в Судей 13:25 и 16:31 объединяют эти два движения. Это просто литературная черта, которую можно назвать частью структуры повествования. Вы видите в 13:25: « И Дух Господень начал шевелить его, когда он был в Махане- Дан, между Цорой и Естаолом ». Сохраните эту связь между Зорой и Эштаолом . В 16:31 в конце: « Они вернули его и похоронили его между Цорой и Естаолом ». Итак, вы видите, что Зора и Эштаол заключают в скобки отрывок из главы 14 до конца главы 16. Таким образом, они заключают в скобки эти два движения в повествовании о Самсоне. Ссылки на Маноя, отца Самсона, также обрамляют все повествование. Если вы вернетесь к самому началу повествования в Судей 13:2, там сказано: «Некий человек из Цоры по имени Маной». Затем перейдите к 16:31 в конце всего повествования: «Он был погребен в гробнице Маноя, своего отца». Это элементы внутренней структуры

повествования. Так что я думаю, что он хорошо обосновывает три движения в повествовании.

в. Самсон и обет назорейства Затем следующие комментарии: «Самсон-назорей». Назорей определяет, кем был Самсон, по божественному определению. Вернитесь к главе 13, где было сделано объявление о его рождении. Вы читаете в стихе 5, что ангел Господень говорит: «Нельзя пользоваться бритвой на голове его, потому что мальчик должен быть назореем, от рождения отделенным для Бога, и он начнет избавление Израиля от рук филистимлян ». Поэтому он должен был быть назореем всю свою жизнь — от рождения и далее. Теперь несколько комментариев по этому поводу. Он не добровольный назорей. Мы рассмотрели роль назорейства, которая была добровольной клятвой на временной период. Ситуация Самсона отличается от этой тем, что она не является добровольной или временной; он назорей не по добровольному обету, а по божественному решению. Срок посвящения не временный, а на всю жизнь. Когда его освобождают, в жертву приносятся не только его волосы, как был прекращен обет назорейства, но и сам Самсон, вся его личность, приносится в жертву. По мере развития сюжета Самсон делает все, что не должен делать назорей: он прикасается к мертвым телам, пьет вино и подстригает себе волосы. Он идет против всех положений назорейства. В Судей 16:17 он говорит: «... потому что я назорей, отделенный для Бога от рождения. Если бы меня обрили наголо, моя сила покинула бы меня, и я стал бы таким же слабым, как и любой другой мужчина». Обратите внимание на последнюю фразу: «Будь как любой другой человек». Это говорит о том, что Самсон, возможно, хотел быть похожим на любого другого человека, но Бог не позволил ему быть таким. Яхве удалился от него лишь на время, достаточное для того, чтобы он перенесся туда, где он, наконец, должен был исполнить свое призвание. Его схватили, ослепили и отвели в филистимский храм.

д. История Самсона как перепросмотр истории Израиля Джон Мильтон в

«Самсоне-Агонисте» говорит о Самсоне так: «О, зеркало нашего состояния». А Барри Уэбб говорит, что Мильтон прав в том, что касается всего повествования о Самсоне в Книге Судей. История Самсона — это история Израиля, пересказанная и сфокусированная для нас на жизни одного человека. Это действительно тезис Уэбба: история Самсона — это история Израиля. Как Самсон был святым человеком, так и Израиль был святым народом (Исход 19:6). Как Самсон хотел быть похожим на других людей, так и Израиль хотел быть похожим на другие народы. Как Самсон преследовал чужеземных женщин, так и Израиль преследовал чужеземных богов. Как Самсон воззвал к Богу в своем отчаянии и получил ответ, так и Израиль. Наконец — и это выходит за рамки книги Судей — как Самсон должен был быть ослеплен и предан горькой боли в Газе, прежде чем он смирился со своей судьбой, так и Израиль должен был пройти через горькие страдания изгнания в Вавилоне. Итак, вы видите, что Уэбб предполагает, что история Самсона отражает историю Израиля.

е. Эпилог – двойное заключение, связанное с историей Самсона В эпилоге есть двойное заключение книги Судей, как и двойное введение. В Судей 17:6 и 21:25 вы читаете: «Каждый человек делал то, что было хорошо в его глазах». Уэбб утверждает, что Самсон — это каждый человек. В структуре книги история Самсона ведет к эпилогу. Это происходит прямо перед эпилогом; это последний из рассказов о главных судьях в книге. В Судей 14:3, когда Самсон хочет, чтобы его родители дали ему эту филистимлянку, «Его отец и мать ответили: «Нет ли приемлемой женщины среди твоих родственников или среди всего нашего народа? Должен ли ты идти к необрезанным филистимлянам за женой? Но Самсон сказал своему отцу: «Принеси ее мне». Затем следующая фраза: NIV говорит: «Она мне подходит». Вы знаете, что это на иврите? Это «Она хороша в моих глазах» — это та же фраза, что и «Каждый делал то, что было хорошо или правильно в его собственных глазах». Итак, по структуре книги история Самсона ведет к тому эпилогу, где каждый поступает так, как считает правильным; именно это и делал

чуть ли не цитирует Исход 19:5-6 и применяет его к людям нового завета. Они продолжают преемственность между людьми, найденными в Ветхом Завете, и людьми, найденными в Новом Завете. Уэбб говорит здесь следующее: «То, чем мы являемся в совокупности, мы также являемся индивидуально. Мы призваны быть святыми; то есть мы призваны быть целыми, мы должны быть святым народом, мы должны быть святым народом. Мы должны быть святыми и индивидуально. Из-за этой преемственности между фундаментальным призванием ветхозаветного и новозаветного народа Божьего вполне уместно, что мы видим в Самсоне не только историю Израиля, но и нашу собственную». Другими словами, если история Самсона является отражением истории Израиля, то она также является отражением и нашей собственной истории. «Задача здесь состоит в том, примем ли мы с радостью наше призвание, если мы святые по призванию. Мы должны быть святым народом по призванию. Мы не можем быть такими, как другие люди, и не должны хотеть быть».

3. Природа веры Во-вторых, имя Самсона появляется в Евреям 11:32. «Он один из героев веры в этой главе. Ему есть чему научить нас о природе веры. Несмотря на его неудачу, бывают моменты, когда Самсон демонстрирует осознание того, что великая реальность, стоящая за миром и его собственным существованием, — это Бог, чьим слугой он является». Это ясно видно из книги Судей 15:18, которую я уже читал. Он говорит там: «Ты дал рабу Твоему эту великую победу». Здесь он приписывает великую победу Господу. «Он полностью полагается на Бога, и на этот раз мы находим его верным. Лучшие моменты жизни Самсона — это моменты веры, из которых мы все еще можем многому научиться, несмотря на многие неудачи; а в других случаях он не хороший пример, а плохой».

4. Фигура человека, воздвигнутого Яхве для спасения своего народа. В-третьих, это фигура или человек, который был воскрешен Яхве для спасения своего народа. И затем обратите внимание на параллели здесь с чем-то, что мы находим позже в

Писании. О рождении его возвещает ангел, зачатие его чудесно — рождение от бесплодной женщины. Его отвергает собственный народ — именно тогда евреи передали его филистимлянам в Судей 15:12: «Мы пришли связать вас и отдать филистимлянам». Поэтому он был отвергнут собственным народом. Его спасительная работа завершается его смертью, смертью, в которой он низвергает Дагона и закладывает основу для освобождения Божьего народа в будущем. Другими словами, в этой самой невероятной фигуре мы, возможно, яснее, чем где-либо еще в Ветхом Завете, видим форму грядущих событий. «Мы не должны сводить Самсона к простому предупреждению против своеволия, которое было примером веры. Он намного больше. Он предтеча величайшего из всех спасителей, и в некоторых отношениях его жизнь указывает на жизнь Христа и олицетворяет это событие». Поэтому я думаю, что Уэбб оказал нам здесь хорошую услугу, указав, как мы можем найти значение и значение для сегодняшнего дня даже в некоторых из этих сложных повествований, связанных с Самсоном.

час 4 Судьи, перечисленные в Евреям 11:32 Теперь я закончу это через минуту. Я говорил о четырех из шести главных судей. Эти четыре были перечислены в Евреям 11:32. Вы там читаете: «И что мне еще сказать? У меня нет времени рассказывать о Гедеоне, Вараке, Самсоне, Иеффая, Давиде, Самуиле и пророках». Но вы видите упомянутых там четырех судей — Гедеона, Варака, Самсона и Иеффая. Они в той главе героев веры. Я думаю, что мы можем взять у них то, что, несмотря на серьезные неудачи, эти четыре человека являются людьми, которых Господь использовал для избавления Израиля от его угнетателей. Господь использовал их, несмотря на личные неудачи, когда они выступили с верой, чтобы бросить вызов тем, кто угнетал Божий народ. Уэбб говорит на первой странице: «Нам необходимо признать теологический характер этой книги и понять, как она функционирует в своем каноническом контексте, и именно в этом мы найдем смысл для сегодняшнего дня».

4. Духовный и нравственный упадок во времена судей в иллюстрациях

Позвольте мне попытаться подвести итог судей. Давайте перейдем к 4. в вашем плане. 4. «Проиллюстрировано духовное и нравственное ухудшение во времена судей». Это главы 17-21. Это двойное заключение, отражающее двойное введение. Мы находим две истории, добавленные в конце книги, и они 4а. и 4б. 4а: «Частное святилище Михея лишено своих идолов и священников, Судей 17-18». Затем 4б: «История гражданской войны против Вениамина, которая была вызвана сексуальным насилием и убийством наложницы левита». Это в Судей 19-21.

В этих двух историях, найденных в конце книги, не упоминается имя судьи. Я думаю, что цель этих историй состоит в том, чтобы продемонстрировать, как быстро установился религиозный упадок и люди отвернулись от завета после смерти Иисуса Навина и поколения завоевания. Именно в этом разделе вы четыре раза встречаете это утверждение: «В Израиле не было царя; каждый делал то, что было правильным в его глазах». Это было время, когда не было центральной гражданской власти, и тогда люди отвернулись от завета. Результатом стала анархия. Эта анархия иллюстрируется этими двумя историями. Одна история иллюстрирует религиозное отступничество, а другая история иллюстрирует моральное разложение.

а. Фокус на религиозном отступничестве

Итак, первая история — «В центре внимания религиозное отступничество»; это личное святилище Михея, идолы и священник. Это связано с переселением данитов из хрупкого владения, данного при Иисусе Навине. Их это не удовлетворило. Они хотели найти новое место и послали людей выяснить, куда они могут переехать. Они идут на крайний север — посмотрите Судей 18:7: «И вышли пятеро мужчин и пришли в Лаис, где увидели, что люди живут в безопасности, как Сидоняне, ничего не подозревающие и безопасные». Они думают, что это хорошее место для переселения данитов. В процессе движения на север вы читаете в стихе

14 главы 18: « И сказали пять человек, высматривавших землю Лаис , братьям своим: знаете ли, что в одном из этих домов есть ефод, а в другом домашних богов, резного истукана и литого идола? И идут они туда, в дом молодого левита у Михи. Они приветствуют его и входят в этот дом, стих 18, и берут ефод, истукан и других домашних богов. Они просят священника пойти с ними.

Перейдите к стиху 23. Они берут этих идолов у Михея из этого частного святилища, и когда они уходят, « Когда они кричали им вслед, Данитяне повернулись и сказали Михею: «Что с тобой, что ты воззвал к своим? мужчины, чтобы сражаться? Он ответил: «Ты взял богов, которых я создал, и моего жреца, и ушел. Что еще у меня есть? Как ты можешь спрашивать: «Что с тобой?». И так, вот человек, у которого есть незаконное частное святилище, и эти даниты берут этих идолов. Он очень расстроен и поэтому спрашивает: «Что еще у меня есть? Как ты можешь спрашивать, что со мной?» Но вы читаете в стихе 27: « И взяли то, что сделал Миха и его священник, и пошли в Лаис против мирного и ничего не подозревающего народа. Они напали на них с мечом и сожгли их город». Помните, что все они были израильянами. Затем стих 28: «И отстроили город, и поселились в нем, и назвали его Дан». И так, вот религиозное отступничество в этом частном святилище, у которого украли все предметы.

б. Другая история закончилась гражданской войной Другая история закончилась гражданской войной, спровоцированной сексуальным насилием и убийством наложницы левита из Вифлеема. Я не буду повторять этот рассказ. Это жестокая история жестокого обращения с этой женщиной, а затем почти полного истребления колена Вениамина, так как оно было почти уничтожено остальными коленами Израиля из-за того, как они обращались с этой наложницей.

Таким образом, эти две истории показывают хаос, который возник в Израиле, когда они отвернулись от завета в этот темный период времени.

Окончательное редактирование Элизабет Фишер
Повторно рассказан Тедом Хильдебрандтом